



# الْإِسْلَامُ الْمَسِيحِيُّ

## بحث وتحقيق

ألفه

محمد اسعاف النشاشيبي

من أعضاء المجمع العلمي العربي

١٣٥٤



# بسم الله الرحمن الرحيم

والصلاة والسلام على محمد

اللهم صلّ وسلّم على النبي

الاسلام هو الدين الحق « ومن يبتغ غير الاسلام ديناً  
فلن يقبل منه » ومحمد خير الخلق . وهذا ( الكتاب ) وهذا  
الأثر ، وهذا تاريخ البشر . فافقرأ كتاب كل دين ، وانظر  
أثر كل عظيم له ، وفتش كحفك التاريخ . واحكم إن كنت من  
الحاكين .

هات ، هات — وهيات أن تجد — مثل القرآن وحياً  
أو رقيماً ، واذكر خطير<sup>(١)</sup> محمد نبياً أو عظيماً . إن تذكرت  
أو تفكرت ، وتثبت وحققت فثل القرآن كتاب الله ما  
أوحى الله وما أنزل . ومثل محمد ( صلى الله عليه ) فثل  
محمد في الدنيا ما كان ، ومثل محمد في العالم لن يكون .

---

(١) في اللسان : « فلان ليس له خطير اي ليس له نظير » وهذا خطير

لهذا اي مثل له في القدر ولا يقال للدون الا للشيء السري »



نَزَرُ الْكَلَامِ مِنَ الْحَيَاءِ ، تَخَالَهُ  
 ضَمِينًا ، وَلَيْسَ يَجْسَمُهُ سُقْمٌ <sup>(١)</sup> .  
 عُقْمُ النِّسَاءِ فَمَا يُلْدَنُ شَبِيهَهُ  
 إِنَّ النِّسَاءَ بِمَثَلِهِ عُقْمٌ .

\*

الْإِرَادَةُ قَدْ تَجَسَّمَتْ ، وَالْعَقِيدَةُ قَدْ تَجَسَّدَتْ ، وَالْفَضِيلَةُ  
 قَدْ تَمَثَّلَتْ بِشَرَاءٍ ، وَالْإِخْلَاصُ يُسْمَعُ وَيُرَى ، وَالْهَدْيُ يَقُولُ ،  
 وَالصَّدْقُ يُنْطِقُ ، وَالْحَقُّ يَتَكَلَّمُ . ذَلِكَ ( هُوَ ) مُحَمَّدٌ مَعْنَى هَذَا  
 الْكَوْنِ ، وَصَفْوَةُ الْكَائِنِينَ .

\*

الضِّيَاءُ قَدْ بَهَرَ إِشْعَاعُهُ فِي حُرُوفٍ وَكَلِمَاتٍ ، وَالْكَهْرِيَّةُ  
 إِلَهِيَّةٌ تَسْرِي فِي عِبَارَاتٍ ، وَالْمُعْجَزَاتُ — لَا الشَّعْبَذَاتُ —  
 يَنَاتُ ، فِي آيَاتٍ . وَالْإِلَهِيُّ مِنْ لَدُنِ اللَّهِ يَسِيرُ فِي الْأَرْضِ مَعَ  
 النَّاسِ هَادِيًا وَدَلِيلًا . ذَلِكَ هُوَ الْقُرْآنُ الَّذِي يَتْلُوهُ الْقَارِئُونَ .

\*

إِبَاءُ الْأَيْبَى ، وَعِزَّةُ الْعَزِيزِ ، وَوَفَاءُ الْوَفِيِّ ، وَكَرَمُ الْخَلْقِ ،  
 وَالْفَضِيلَةُ وَالصَّدْقُ ، وَقَوْلُ الْحَقِّ ، وَالْعَدْلُ فِي الْحُكْمِ ، وَالْكَفَرُ

---

(١) الشَّعْرُ لَا يَدْبُلُ الْجَمْحِي بِمَدْحِ رَسُولِ اللَّهِ . ( ضَمِنَ ) مَرِيضٌ

بسلطان الاجني ، الكفرُ بسلطان الاجني « وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ  
 مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ . » والتواضع « واخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ »  
 والنظرُ والبحث والتفكير ، والعلمُ والتعليم ، وودادُ بل اخوة  
 بين المؤمنين و« إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ.. » هذا بعضُ الذي هو في الاسلام ،  
 وذلك هو المسلم ، وأولئك هم المسلمون .

\*\*\*

والاسلام في ( كتابه ) لافي الاحاديث ولا في التفاسير ولا  
 في الاساطير ولا في الاضاليل ولا في الابطال . واللسانُ عربيٌّ  
 جليٌّ مبينٌ ؛ فلا استبهامَ ولا استعجام . والقرآنُ يضيئُ عن  
 نفسه ، ويجلّي عن أمره ، ويوضحُ بعضه بعضاً ، ويهدي  
 المستهدين إلى مقاصد هذا الدين .

وقد جاء تأويلُ المؤولين ، وقصصُ القاصين ، وتحديثُ  
 المحدثين ، ونجمَ هوى الزائفين ، ومشى ضلالُ الضالين ،  
 واعترض<sup>(١)</sup> جدلُ المحاجين الجدليين « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَجَادِلُ فِي اللَّهِ

---

(١) في حديث عثمان بن العاص انه رأى رجلاً فيه اعتراض وهو الظهور  
 والدخول في الباطل والامتناع من الحق .

بغير علمٍ ولا هدىً ولا كتابٍ منير. « وبدأت في التفسير عجائب ، ولاحت غرائب . لكنّها الشمسُ باهرةٌ نيرةٌ في نهارٍ لم يُنِمْ — لا تحفى . وإن كان في الدنيا كُمةٌ تُعمّونُ فهناك الناظرون المبصرون .

الحقُّ غيرُ الباطل ، والجادُّ غيرُ الهازل . وقد اراد جاهلون أو زائفون أن يلبسوا بالباطل الحقَّ ، ويسمّوا باسمِ الجدِّ الهزل . والاسمان مختلفان متباينان ، والوصفان متباعدان متعاديان . والاسلامُ حقٌّ كلّهُ فأين منه الباطل ، والاسلام هو الجدُّ بأجمعه فكيف يُعزى إليه قولٌ هازل « أنّه لقولٌ فصل ، وما هوَ بالهزل » « سبحانه وتعالى عمّا يصفون .

\*\*\*

محمّد ، دينه دينُ التساوي ، ودينُ العدلِ والنصفة ؛ فلا شريفَ ولا مشروفَ ، ولا كبيرَ ولا صغيرَ ، ولا أميرَ ولا مأمورَ ، ولا قبيلَ أفضلَ من قبيل ، ولا قومَ خيرَ من قوم « يا أيها الناسُ ! إنّنا خلقناكم من ذكرٍ وأنثى ، وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا . إنّ أكرمَكم عند الله أتقاكم » والتفضيلُ بالفضل ، والتقديمُ بالفعل « وأنّ ليس للإنسان إلا ما سعى » وكل الناس — ولا

إفضال ولا فمال - في هذا الدين متساوون .

العربي في الاسلام مثلُ غير العربي ، وغيرُ العربي فيه مثلُ العربي ، بلال مثلُ أبي بكر ، وصهيب كعمر ، وسلمان في الميزان كعثمان ، وفيروز وداذويه الأبتاويان <sup>(١)</sup> كأبي عبيدة ، مثلُ علي . وإن سبق سابقون ، وعلا عالون فالسبقُ بما قدّموا ، والموء بما عملوا لا بعِزوةٍ إليها يعتزّون .

\*\*\*

الاسلامُ هو المثلُ الاعلى في هذه الدنيا ، وهو النجاةُ يوم الدين . وما الحياةُ ، ما الحياةُ ! إن خلت من خير ، إن خلت من ممثلي أعلى . ولم يكُ فيها للناس عِزاءٌ وسلوان ، ولم يكُ إلا جأهُ السلطان ، وتيهُ المال ، وكبرياءُ الانساب . وما الانسابُ ؟ وتنفخُ المتنفخين .

انما الاسلام دينُ التساوي فالصعلوكُ مثلُ الرئيس ومثل

---

(١) جاء اليمن قوم من فارس وتديروها ، وتزوجوا في العرب ، قليل لا ولادم ( الابناء ) وغلب عليهم هذا الاسم لان امهاتهم من غير جنس آبائهم . والنسبة الى الابناء أبتاوي .

وفي ( مکتاب سيويه ) : « إن بعضهم اذا اضاف الى ( ابناء فارس ) قال : بنوي . »

الملك ، والملكُ والرئيسُ مثلُ الصعلوك في هذا الدين .  
وانما الاسلام دينُ العزة ودينُ التعالي ؛ فالضعيف بالاسلام  
قويّ ، والفقير بالاسلام — والاسلامُ دينُ السعي والعمل —  
غنيّ . وكلّ مسلم بالاسلام عزيزٌ لن يهون .  
وانما الاسلامُ الحقّ في دار الباطل ، والهدى في مجال الضلال ،  
والنورُ في دنيا الظلام ، والخيرُ في ارض الشر ، والعدلُ في الطبيعة  
الجائرة والاناس الظالمين .

\*\*\*

محمد أبرامته « النبيّ » أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه  
امهاتهم « وهو » بالمؤمنين رؤوف رحيم « والمسلمون  
كلهم أجمعون اسرته . ومن يقل : انّ لمحمد في الاسلامية غيرَ  
المسلمين عترةً فجاهل من جاهلين ، وكاذب في كاذبين .  
ما كان محمد زعيمَ عترة حتى يحفل بعترة ، وما كان محمد  
لقبيلة فيُعنَى بأمر قبيلة ، وما كان محمد لجيل <sup>(١)</sup> أوامة « قُلْ :  
يا أيها الناس ، إني رسولُ الله اليكم جميعا » وليس ( الكتابُ )

---

(١) الجيل كل صنف من الناس : الترك جيل ، والصين جيل ، والعرب  
جيل ، والروم جيل ، والجمع اجيال ( اللسان )

كتاب العرب ؛ القرآن كتاب العالمين « ان هو الا ذكره  
للعالمين » ومحمد للناس اجمعين .

\*\*\*

انما القرآن قول الله ؛ فان اختلف في الدين مختلفان « فالحكم  
لله » وفصل الخطاب في (الكتاب) و« ما فرطنا في الكتاب » واذا  
تباين أثر وآية فانما الأثر رواية رواها راوون غفل أو والعون.  
محمد لا يخالف ربه ، وقوله لا يضاد قرآنه ؛ إن  
الحق لن يناكر حقا ، والصدق لن يعادي صدقا . وانما  
التشاكس والتناكر بين حق وباطل ، وبين صدق ومين . ولن  
يضير حقا في وقت خذلان خاذلين ، ولن ينفع باطلا أبدا تأييد  
قوم مبطلين .

\*\*\*

إن تأويلا لآية تكاد تضح منه الآية ، وإن حديثا معزوا  
الى النبي . مثله لن يقوله النبي . هذا التفسير وهذا الحديث  
حربان للقرآن ، وخصمان للنبي يتنان . والله « نزل الكتاب  
بالحق » لا بالباطل ، والنبي « ما ينطق عن الهوى » وهو  
المسدّد في كلامه . فويل للمفسرين مما يفسرون ! وويل  
لمحدثين مما يحدثون ! « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم

ثم يقولون هذا من عند الله ، ليشتروا به ثمنًا قليلًا ، فويلٌ لهم  
مما كُتبت أيديهم ، وويلٌ لهم مما يكسبون !!!  
\*\*\*

وبعدُ فهذا كتابٌ يثبتُ للمسلم دينه ، ويقوّي إيمانه  
ويقينه . ويحمي عن كتاب الله ، ويذود عن رسول الله ، ويدعو  
الناسَ كافةً الى هدى الله . وقد استعان صاحبه بالله ، وهدى  
بالقرآن ؛ « إنَّ هذا القرآنَ يَهْدِي لِلتي هيَ أَقْوَم » واستظهر  
بالعربية « وهذا كتابٌ مُصدقٌ لسانًا عربيًا » فالعربية تُرجأُنه،  
وبها تبيانه، والعربية لسانُ هذا الدين

محرم اشغاف النفساني

الفهرس

٣	مقدمة
٦	الوهابية
١٠	الزيدية
١٩	زيد بن علي بن الحسين
٢١	اليعة
٢١	النصائح
٢٦	كتاب هشام
٢٨	الامامة الاسلامية
٣٩	آل البيت
٤٩	زيد بن علي ، وواصل بن عطاء
٥٩	يؤلف وهو يحارب
٥٩	المتنبي في اليمن
٥٩	سيد الوجود ، من آل البيت في كتاب الله ، ماذا اراد الله ب (الا
١٣	المودة في القربى)؟
١٤	القراة والآل ، آل النبي المسلمون جميعا
١٥	التفسير والعقل
	كلمة ذات بال في التأويل



١١٨	مستهل الجدل
١١٩	مراد الله في المودة في القربى
١٣٢	تفسير آية التطهير
١٤٥	جناية مفسرين ومحدثين على الاسلام والمسلمين
١٦٦	آل ابراهيم وآل عمران ، آل محمد
١٧٣	من هم آل محمد في الاسلامية ؟
١٧٧	الصلاة على النبي
١٨٩	التشهد والدعاء
١٩٥	آية المباهلة
٢٠٦	سلام على الياسين
٢٠٨	الصدقة وآل محمد
٢٢٣	ذوو القربى وخمس الخنس
٢٦٠	هل في الاسلامية طبقات ؟
٢٩٩	لشظفة ، العصائب الخضر ، نقابة الاشراف
٣٠٨	لاحاديث والمحدثون
٣٣١	بج البلاغة

# من مراجع هذا الكتاب

## القرآن العظيم

جامع البيان للطبري ، الكشف للزخشري ، مفاتيح الغيب للرازي ، الدر المأثور في التفسير بالمأثور للسيوطي ، تفسير البضاوي ، روح المعاني للآلوسي ، تفسير أبي السعود ، تفسير الجلالين ، غرائب القرآن للقي ، تفسير القرآن الحكيم لمحمد رشيد رضا ، كنز العمال للمتقي الهندي ، السراج المنير للشريني ، نزهة القلوب للسجستاني ، مفردات الراغب في غريب القرآن ، اعجاز القرآن للباقلاني ، الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ، اسباب النزول للواحدي ، لباب النقول في اسباب النزول للسيوطي ، معرفة الناسخ والمنسوخ لابن حزم .

صحيح البخاري وشرحه للقسطلاني ، صحيح مسلم وشرحه للنووي . موطأ مالك ، مسند أحمد ، مسند الربيع بن حبيب ، سنن ابن ماجه ، سنن النسائي ، سنن الترمذي ، مسند الطيالسي . تيسير الوصول الى جامع الاصول لابن الديبع ، جمع الزوائد لنور الدين الهيثمي ، الجامع الصغير للسيوطي ، الآلي المصنوعة في الاحاديث الموضوعة للسيوطي ، الافصاح عن معاني الصحاح لابن هبيرة ، البيان والتعريف في اسباب ورود الحديث الشريف لابن حمزة ، النهاية في غريب الحديث لابن الاثير ، القائق

للزخشي ، ميزان الاعتدال في نقد الرجال للذهبي .

كتاب الام للشافعي ، المبسوط للسرخسي ، بداية المجتهد لابن رشد ، كتاب فقه الامام زيد ، المجموع شرح المذهب ، فتح العزيز شرح الوجيز ، شرح فتح التقدير لابن همام ، الهداية للمرغيناني ، العناية على الهداية ، تبين الحقائق شرح كنز الدقائق ، البحر الرائق لابن نجيم ، حاشية الشيخ الشلبي على شرح الكنز ، حاشية ابن عابدين . الفتاوى الهندية ، الدر المختار شرح تنوير الابصار ، نيل المآرب بشرح دليل الطالب للشيباني ، الروض المربع للبهوتي الحنبلي ، رحمة الامة في اختلاف الأئمة . كتاب الفقه على المذاهب الاربعة ، قناطر الخيرات للجيعطالي ، الفقه الاكبر لابن حنيفة وشرحه للملاعي ، أسهل المسالك في مذهب الامام مالك للبخاري ، احكام الاوقاف للخصاف .

الفصل في الملل والاهواء والنحل لابن حزم ، الملل والنحل للشهرستاني ، مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين للاشعري ، الفرق بين الفرق للبغدادي ومختصره ، فرق الشيعة للنوختي ، فضائح الباطنية للغزالي ، تلبس ابليس لابن الجوزي ، رسائل اخوان الصفاء لجماعة من الاسماعيلية ، الانتصار للخطاط المعتزلي ، المواقف للايجي وشرحا للجرجاني ، شرح المقاصد للسعد ، المحصل للرازي وتلخيصه للطوسي ، مقدمة ابن خلدون .

كتاب الخراج لابن يوسف ، الاحكام السلطانية للماوردي .

شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد وشرح غريبه لـ محمد عبده ، منهاج السنة لابن تيمية ، الاعتصام للشاطبي ، الاحكام في اصول الاحكام لابن حزم ، الاحكام في اصول الاحكام للأمني ، كتاب الدين والدولة لملي بن ربن الطبري ، اللواقح للشاطبي ، فصل التفرقة ، الاقتصاد في الاعتقاد ، القسطاس المستقيم ، النغذ من الضلال للغزالي ، العلم الشامخ للمقبلي اليمني ، لوائح الانوار البهية للسفاري ، اعلام اللوقين لابن قيم الجوزية ، الانصاف للبطلوسي ، النزاع والتخاصم فيما بين بني امية وبني هاشم للمقرزي ، جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ، ترجيح أساليب القرآن على أساليب يونان لـ محمد بن ابراهيم الوزير ، الصواعق المحرقة للبيهقي ، الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية والمشبهة لابن قتيبة ، تجريد التوحيد المفيد للمقرزي ، كتاب الصلاة وما يلزم فيها لـ احمد بن حنبل ، كتاب الصلاة واحكام تاركها لابن القيم ، تذكرة الطالب العلم ، التبيين لامعاء المدلسين ، الاغتباط لمن رمي بالاختلاط لـ ابراهيم بن محمد بن خليل سبط العجمي .

السيرة لابن هشام ، طبقات ابن سعد ، تاريخ الطبري وصلته للقرطبي ، تاريخ بغداد لابن الخطيب ، مروج الذهب للمسعودي ، وفيات الاعيان لابن خلكان ، كتاب الروضتين في اخبار الدولتين ، تاريخ ابن عساكر ، الخطط للمقرزي ، شذرات الذهب للحنبلي ، اللواهب الدنية بالمنع الحمديد ، مناقب العشرة للمحب الطبري ، الامامة والسياسة ، تاريخ ابن الوردي ، الفتح القسي للعماد الاصفهاني ، التبر للسبوك للسخاوي ، البدر الطالع للشوكاني ، محاضرات تاريخ الامم الاسلامية للحفري ، كشف الظنون للاكاتب شلبي .

الكافي للكليني ، الانوار العالوية للربيعي ، مقابس الانوار لاسد الله الشجري ، أصل الشيعة واصولها لكاشف الغطاء ، رسائل الشيعة في علم الشريعة

لمحسن الكاظمي الاعرجي .

الفتوحات للصكية لابن عربي ، تفسير ابن عربي ، شرح فصوص الحكم  
للقاشاني .

الاغاني لابي الفرج الاصبهاني ، عيون الاخبار لابن قتيبة ، العقد لابن  
عبد ربه ، الكامل للمبرد ، نفع الطيب للمقري ، نقد النثر لقدامة ، مجمع الامثال  
الميداني ، الآداب الشرعية لابن مفلح ، الحيوان للجاحظ ، حياة الحيوان للدميري ،  
الحامسن وللساوي للبيهقي ، الطرائف واللطائف للمقدسي ، غرر الحقائق  
لواضحة للوطواط ، نزهة الجليس للمكي للموسوي ، الشرح الكبير للشرشي ،  
للدهش لابن الجوزي ، الصلة لابن بشكوال ، رسائل الجاحظ ، رسائل  
الخوارزمي ، الكنز للمدفون ، الكلم الروحانية في الحكم اليونانية لابن هندو .

مجلة للنار الاسلامي ، مختصر ارشاد الحيارى في تهذير المسلمين من  
مدارس النصارى للنبهاني .

نور الابصار للشبنجي ، الاتحاف للشبراوي ، اسعاف الراغبين للصبان ،  
احياء الليث للسيوطي ، الشرف للؤبد بقلم النبهاني .

الزهر للسيوطي ، دلائل الاعجاز للجرجاني ، درة النواص للحريزي  
وشرحها للخفاجي ، شفاء القليل للخفاجي ، الاقتضاب للبطليلوسي ، كتاب  
سيويه ، لسان العرب ، اساس البلاغة ، للفتاح للسكاكي ، للفصل للزعشيري ،  
كليات ابي البقاء ، تعريفات الجرجاني .

## الجزء الاول



# الزيدية

## زيد بن علي بن الحسين

### الامامة الاسلامية

### آل البيت\*

---

التقصير في تدريس (الاسلام) في (المدرسة المصرية) —  
أمر ظاهر . وانه ليعظم على المسلم المصري أن يرى جامعات  
الغرب والعالم الجديد قد فاتت أهل هذا الدين في العناية بدرسه ،  
ودرس نحلته الكثيرة ، وأن شرّت<sup>(١)</sup> ثم المقاصد .  
وأولى الناس بمعرفة (الاسلام) هم المسلمون ، وحق المسلمين  
بان يكون علمهم فيه ، وفي مذهبهم ، علم أحاطة<sup>(٢)</sup> — نحن معشر

---

(\*) نشر من هذه المقالة ( ذات العناوين الاربعة ) في جريدة ( البلاغ ) المصرية  
الشهيرة في ٢٥ من ربيع الاول سنة ١٣٥٣ .

(١) ( شرّت ) فعل مصدره ( الشر ) السوء .

(٢) علم الاحاطة علم الشيء من جميع وجوهه .



المصريين<sup>(١)</sup>، وقد بَيَّن السبب في هذا الحق ، في هذه (الاولوية)  
شاعرنا أبو علي أحمد شوقي ، قال (رحمة الله عليه) :  
حملت مصرُ دونهم هيكلَ الدين (م) وروحَ اليافِ من فرقانهُ  
وان تقدمَا كتبه الله لنا ، وثروة في العلم والمال ، تالدة  
وطارفة أنعمها علينا — ليوجِبَ تلك العناية . وقد قال المتنبي  
وهو في مصر :-

ولم أرَ في عيوب الناس شيئاً كنقص القادرين على التمامِ  
واني لظاهر<sup>(٢)</sup> على كل مجادل يريد أن يثبت لي ان ليس  
عندنا من تقربط في تدريس (الاسلام) ودافع بالبرهانات<sup>(٣)</sup>  
التقوية لجأجه — ان لَجَّ — وجداله .

\*\*\*

ذهبت منذ يومين الى (مصر الجديدة) لآزور صاحباً لي من  
أهل العلم . فوجدت عنده جماعة من الفضلاء . فيهم اساتذة  
مدارس ومحامون . فجاء حديث (الجزيرة) وكأنتها<sup>(٤)</sup> ، وصلاح

- 
- (١) بعد (أزهري — للنسوة) جاء (مصري — القاهرة) فصرت  
انطق مصرياً ، وهما اسمان لُدت بهما في اقوال في « البلاغ » ، حولاً واشهرأ .  
(٢) (ظهر عليه) غلب .  
(٣) (البرهانات) في كلام الجاحظ .  
(٤) (الكائنة) الامرا الحادث .

كبيرها ، وابتهاج المسلمين به ، ومذاهب القوم في الدين هناك .  
ولما ذكر بعضهم نحلتي الزيدية والوهابية كان (ياشيخ) خبط وخطط ،  
وادخال شعبان في رمضان (كما يقولون) فتمدظن ظاناً ان الزيدية  
التي ، صاحبُ اليمين اليوم امامها ، مثل الاسماعيليه ، وقرف قارف  
جماعة نجد بما هي بريئة منه ، وخال خائل ان في النحلتيين :  
(الزيدية والوهابية) قرمطية .

فبينت للقوم موجزاً ما اقتضت الحال تبينه .  
ومن طُرف ذلك المجلس أني لما اوردت بيتي مقدّم القرامطة  
(الحسين بن بهرام) لم يبق احد من الجماعة الا كتبهما مستجيذاً  
ايهما ، واليبتان هما :—

زعمتُ رجال (العرب) أني هبتها فدي اذن<sup>(١)</sup> ما بينهم مطلولُ  
يامصرُ ، ان لم اسقي ارضك مزدم يروي ثراك فلاسقاني النيل !

\*\*\*

---

(١) قال البطليوسي في (الاقتضاب) : « واحسن الاقوال في اذن قول  
البرد (أي ان تكتب بالون على كل حال) وقد اضطربت آراء الكتاب والنحويين  
في الهجاء ، ولو جعلوا لكل حرف صورة لا تشبه صورة صاحبه كما فعل سائر  
الامم لكان اوضح للمعاني وأقل للالتباس والتصحيف ولذلك صار التصحيف  
للسان العربي أكثر منه في سائر اللسان » .

نعم ان في (الجزيرة) اليوم فرقاً اسلامية كثيرة : ففيها  
الاباضية ، والقرامطة ، والامامية (الاثنا عشرية) ، والكيسانية ،  
والزيدية ، والوهائية ( وما الوهائية الا الحنبلية ) لكن ليست  
الوهائية والزيدية من الاسماعيلية<sup>(١)</sup> في شيء .

وقد رأينا ان ندفع ملتبساً ، ونزيل اشكلاً ، ونجلي حقاً  
بان نروي قولاً للشوكاني في الوهائية ، فيه انصاف ، محيزين به ،  
ونجلي فصلاً مقتضياً في الزيدية وامامها ليعرف ما في نجد واليمن  
جاهله ، ثم نجيء باتوال في (الامامة الاسلامية) متبعيها بحثاً  
موجزاً من (آل البيت) الذين ذكرهم الله في كتابه الكريم .

\*\*\*

### الوهائية

قال الشوكاني في « البدر الطالع » . —

« من دخل تحت حوزة (صاحب نجد) أقام الصلاة والزكاة والصيام  
وسائر شعائر الاسلام ، ودخل في طاعته من عرب الشام الساكنين ما بين  
الحجاز وصعدة ، غالبهم امارغبة واما رغبة ، وصاروا مقيمين لفرائض الدين  
بعد ان كانوا لا يعرفون من الاسلام شيئاً ، ولا يقومون بشيء من واجباته  
الا مجرد التكلم بلفظ الشهادتين على ما في لنظهم بها من عوج . وبالجملة

(١) راجع «الاباضية» و «القرامطة» و «الاثني عشرية» و «الكيسانية»  
و «الاسماعيلية» في الجزء الثاني من هذا الكتاب.

فكانوا جاهلية جهلاء ، ثم صاروا الآن يصلون الصلوات لاوفاتها ، ويأتون بسائر الأركان الإسلامية على أبغ صفتها ، ولكنهم يرون ان من لم يكن داخل تحت دولة صاحب نجد ، وممثلاً لأوامره خارجاً عن الاسلام . ولقد أخبرني امير حجاج اليمين السيد محمد بن حسين المراحل الكبسي ان جماعة منهم خاطبوه هو ومن معه من حجاج اليمين بانهم كفار ، وانهم غير معذورين عن الوصول الى صاحب نجد لينظر في اسلامهم ، فما تخلصوا منهم الا بجهد جيد . وقد صارت جيوش صاحب نجد في بلاد يام ، وبلاد السراة . ومن تبعه من هذه الاجناس اغتبط بمتابعته ، وقاتل من يجاوره من الخارجين عن طاعته . وتبلغنا عنه أخبار الله أعلم بصحتها : من ذلك أنه يستحل دم من استغاث بغير الله من نبي أو ولي ، وغير ذلك . ولا ريب ان ذلك اذا كان عن اعتقاد تأثير المستغاث كتأثير الله — كفر ، يصير صاحبه مرتدّاً .

« ومن جملة ما يبلغنا عن صاحب نجد أنه يستحل سفك دم من لم يحضر الصلاة في جماعة وهذا — ان صح — غير مناسب لقانون الشرع . نعم ، من ترك صلاة فلم يفعلها منفرداً ولا في جماعة فقد دلت أدلة صحيحة على كفره ، وعورضت باخرى ، فلا حرج على من يذهب الى القول بالكفر انما الشأن في استحلال دم من ترك الجماعة ولم يتركها منفرداً .

« وتبلغنا أمور غير هذه ، الله أعلم بصحتها . وبعض الناس يزعم أنه يعتقد اعتقاد الخوارج <sup>(١)</sup> ، وما أظن ذلك صحيحاً ، فان صاحب نجد

---

(١) في (منهاج السنة): « الخوارج لم تكن بدعتهم عن زندقة والحلاد بل

وجميع أتباعه يعملون بما تعلموه من « محمد بن عبد الوهاب » وكان حنبلياً<sup>(١)</sup>، ثم طاب الحديث بالمدينة المشرفة ، فعاد الى نجد وصار يعمل باجتهادات جماعة من متأخري الحنابلة كابن تيمية ، وابن القيم واضرابهما .  
وهما من اشد الناس على معتقدي الاموات .

\*\*\*

قلت وأغلب الظن أن «الاخوان» بعد أن برهن<sup>(٢)</sup> لهم

عن جهل وضلال في معرفة معاني الكتاب ،  
وفي البخاري : « الحروية الدين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه وكان سعد يسميهم الفاسقين »

وفي (الاعتصام) للشاطبي : « سئل نافع كيف رأى ابن عمر في الحروية قال يرام شرار خلق الله ، انهم انطلقوا الى آيات انزلت في الكفار فجأوها على المؤمنين .

وكان اذا سئل ابن عمر عن الحروية قال : يكفرون المسلمين ويستحلون دماءهم واموالهم فلا اعلم احداً احق بالقتال منهم »

والحروية نسبة الى حروراء قال اللسان : « وحروراء موضع بظاهر الكوفة تنسب اليه الحروية من الخوارج لانه كان أول اجتماعهم بها وتحكيمهم حين خالفوا علياً » .

(١) راجع الامام ابن حنبل والحنابلة في الجزء الثاني .

(٢) في (الاساس) : «أبره فلان جاء بالبرهان وبرهن مولد» . وفي (اللسان): «واما قولهم برهن فلان اذا جاء بالبرهان فهو مولد والصواب ان يقال ابره كما قال ابن الاعرابي ان صح عنه . . . »

الامام ابن سعود أن ليس في السيارة «التومبيل» شيطان، ولا في المسرة أو الهاتف «التلفون» ولا في «طاراهوا» أو اللاسلكي عفريت ولا جان، وإن ليس ثمة الا أداة طبيعية، والا كهربية فأمنوا وصدقوا بعد الجدال والخصام واللدد — فان الاخوان بعد ذلك ستلين — بعض اللين — شدتهم فلا يرون المسلم الا مسلماً، ولا يقسرون احداً على لقاء الامام لينظر في اسلامه، وسنمسي والاخوان « اخواناً على سُرُر متقابلين »

ومما يروى « وهو صحيح » أن القوم لما أضجروا ذلك العظيم المبقرى الالمعي « الامام عبد العزيز بن سعود » وهم يحاورونه في المسرة «التلفون» وتحليلها أو تحرعها<sup>(١)</sup> قال لمفاوضه فيها: اقرأ من القرآن . وقال للجماعة: اسمعوا، ثم قولوا: هل يقرأ القرآن شيطان؟! فلما سمعوا كلام الله من «الهاتف» قالوا: لا والله، ياطويل العمر، ما يقرأ القرآن شيطان: زين، زين!!!

\*\*\*

وقد استعمل الزخشري للولد وغير الصواب عند ابن منظور في مقدمة اساسه فقال: (الرهين على ما كان من العرب العرباء) .  
١) ومن قول لي في «البلاغ» عنوانه «ابن سعود، عضد الدولة»: «ياخوان، ياايها «الاخوان، نحن في هذا الوقت في القول الكريم: يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات» .

## الزيدية

الزيدية هم أتباع زيد بن علي بن الحسين بن علي ساقوا الامامة في أولاد فاطمة ، ولم يجوزوا ثبوت امامة في غيرهم ، الا أنهم جوزوا أن يكون كل فاطمي عالم زاهد شجاع سخي خرج بالامامة — اماماً ، واجب الطاعة سواء أكان من أولاد الحسن أم كان من أولاد الحسين . وجوزوا خروج امامين في قطرين يستجمعان هذه الخصال ، ويكون كل واحد منهما واجب الطاعة <sup>(١)</sup> .

(١) في (تلخيص للحصل) لتصير الدين الطوسي : « شرائط الامامة عند الزيدية خمسة :

(أحدها) أن يكون من أحد السبطين اعني من بني الحسن او من بني الحسين  
(ثانيها) أن يكون شجاعاً لئلا يهرب من الحرب  
(ثالثها) أن يكون علماً ليعين الناس في الشرع  
(رابعها) ان يكون ورعاً لئلا يتلف بيت مال المسلمين  
(خامسها) ان يخرج على الظلمة شاهراً سيفه ويدعو الى الحق  
وكان الامام علياً بالنص الخفي ثم الحسن ثم الحسين لقوله عليه الصلاة والسلام :  
« الحسن والحسين امامان قاما أو قعدا ، ان خرجا أو لم يخرججا ، ولم يكن  
زين العابدين اماماً لانه ما خرج وكان ابنه زيد اماماً وم ينسبون اليه  
وسموا الامامية بجد الروافض لانهم رفضوا زيداً حتى قتل وم في الاصول  
معتزلون ، وفي الفروع حنفيون الا في مسائل معدودة » .

(قلت) : الحديث المنسوب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم — موضوع .  
وقد ملأت الدنيا الاحاديث للموضوعة فحسبنا الله !!!

في (كتاب فقه الامام زيد) لابي القاسم عبدالعزيز بن اسحق بن جعفر البغدادي :  
« قال زيد بن علي عليهما السلام اذا كان الامام في قلة من العدد لم يجب

وزيد بن علي لما كان مذهبه هذا المذهب أراد أن يحصل الاصول والقروء حتى يتحلى بالعلم ، فتلذذ في الاصول لواصل بن عطاء الغزال ( رأس المعتزلة ) فاقبس منه الاعتزال ، وصارت اصحابه كلها معتزلة<sup>(١)</sup> . وكان من مذهبه جواز امامة المفضول مع قيام الافضل ، فقال : كان علي أفضل الصحابة الا أن الخلافة فوضت الى ابي بكر لمصلحة رأوها ، وقاعدة دينية راعوها ، من تسكين ثائرة الفتنة ، وتطبيب قلوب العامة ، فان عهد الحروب التي جرت في أيام النبوة كان قريباً ! وسيف علي عن دماء المشركين من قريش لم يجف ، والضغائن في صدور القوم من طلب الثأر كما هي ، فما كانت القلوب تميل اليه كل الميل ، وكانت المصلحة أن يقوم بهذا الشأن من عرفوه باللين والتؤدة والتقدم بالسن ، والسبق في الاسلام ، والقرب من رسول الله .

### في شرح النهج لابن أبي الحديد :-

« قد روي عن علي أن فاطمة حرّضته يوماً على النهوض والثوب فسمع صوت المؤذن : ( أشهد أن محمداً رسول الله ) فقال أيسرك زوال هذا النداء من الارض ؟ قالت : لا . قال : فانه ما أقول لك » .

---

عليه قتال أهل البغي فاذا كان اصحابه ثلثائة وبضعة عشر عدة أهل بدر وجب عليه وعليهم القتال ولم يعذروا بترك القتال فانه ليس من الاعمال شيء افضل من جهادهم ،

(١) في ( منهاج السنة ) : « بعض المعتزلة فضل علياً فصار بينهم وبينه الزيدية نسب راجع من جهة المشاركة في التوحيد والعدل والامامة والتفضيل »



## قال ابن أبي الحديد :-

« اعلم أن حال علي ( عليه السلام ) في هذا المعنى أشهر من أن يحتاج في الدلالة عليها الى الاسهاب والاطناب قد رأيت انتقاض العرب عليه من أقطارها حين بويع بالخلافة بعد وفاة رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) بخمس وعشرين سنة ، وفي دون هذه المدة تنسى الاحقاد ، وتموت الترات وتبرد الاكباد الحامية ، وتسالو القلوب الواجدة ، ويعدم قرن من الناس ، ويوجد قرن ، ولا يبقى من أرباب تلك الشحنة الا الاقل . فكانت حاله بعد تلك المدة الطويلة مع قريش كأنها حاله لو أفضت الخلافة اليه يوم وفاة ابن عمه من اظهار ما في النفوس ، وهيجان ما في القلوب حتى ان الاخلاف من قريش والاحداث والفتيان الذين لم يشهدوا وقائعه وفتكاته في أسلافهم وآبائهم فعلوا به ما لو كانت الاسلاف أحياء لقصرت عن فعله ، فكيف كانت تكون حاله لو جلس على منبر الخلافة وسيفه بعد يقطر دماً من مهج العرب لا سيما قريش الذين كان بهم ينبغي لو دهمه خطب أن يعتضد ، وعليهم كان يجب أن يعتمد ؟ اذن كانت تدرس أعلام الملة . وتتغنى رسوم الشريعة ، وتعود الجاهلية الجاهلاء على حالها ، ويفسد ما أصاحه رسول الله في ثلاث وعشرين سنة ، في شهر واحد ، فكانت من غناية الله بهذا الدين ان ألهم الصحابة ما فعلوه » .<sup>(١)</sup>

---

(١) ابن حزم في (الفصل) يقول : « أخبرونا من قتل علي من أقارب أولاد المهاجرين من العرب من مضر وربيعة واليمن وقضاعة حتى يصفقوا كلهم على كراهية ولايته ، ويتفقوا كلهم على جحد النص عليه ؟ ان هذه لعجائب

روينا قول ابن أبي الحديد المعتزلي ، الشيعي المعتدل ، لان فيه زيادة توضيح لمذهب زيد في امامة أبي بكر والاول معتزلي عنده شيعية ، والثاني شيعي عنده اعتزالية .

ولما سمعت شيعة الكوفة تلك المقالة وعرفوا أنه لا يتبرأ من الشيخين رفضوه فسميت رافضة .

ومال أكثر الزيدية بعد ذلك الى امامة المفضل وطعنوا في الصحابة طعن الامامية<sup>(١)</sup> .

والزيدية أصناف ثلاثة : جارودية ، وسليمانية ، وبترية . والصالحية والبترية منهم على مذهب واحد .

( الجارودية ) اصحاب أبي الجارود . زعموا أن النبي نص على علي بالوصف دون التسمية ، والامام بعده علي ، والناس قصّروا حيث لم يتعرفوا ولم يطلبوا الموصوف وانما نصبوا أبا بكر باختيارهم فكفروا . وقد خالف أبو

لا يمكن اتمامها في العالم أصلا . ولقد كان لطلحة والزيير وسعد بن أبي وقاص من القتل في الشركيين كالذي كان لعلي . فما الذي خصه باعتقاد الاحقاد له دونهم ؟ ولقد كان لابي بكر في مضادة قريش في الدماء الى الاسلام ما لم يكن لعلي فما منعهم ذلك من بيعته ؟ وهو أسوأ الناس اثرا عند كفارهم ولقد كان لعمر في مغالبة كفار قريش ، واعلانه الاسلام ما لم يكن لعلي . فليت شعري ما الذي أوجب ان تتسب آثار هؤلاء كلهم ، ويعادوا عليا من بينهم ؟ ! ،

(١) في العلم الشايخ : « ولقد سرى داء الامامية في الزيدية في هذه الاعصار حتي أظهرت جماعة مع مذهب الامامية وهو تكفير الصحابة ومن تولاها »

الجارود في هذه المقالة امامة زيد بن علي .

واختلفت الجارودية في التوقف والسوق فساق بعضهم الامامة من علي الى الحسن ، الى الحسين ، ثم الى علي بن الحسين ثم الى زيد بن علي ثم منه الى الامام محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين ، وكان أبو حنيفة على بيعته ومن جملة شيعته حتى رفع الامر الى المنصور فحبس الابد حتى مات في الحبس وقيل : انه اتما بايع محمد بن عبد الله الامام في أيام المنصور ولما قتل محمد بالمدينة بقي أبو حنيفة على تلك البيعة يعتد مولاه أهل البيت فرفع حاله الى المنصور فم عليه ما تم .

قلت : هذا هو السبب الصحيح في حبس أبي حنيفة . وقد ذكر مؤرخون (منهم صاحب الوفيات) ان المنصور أراد على ان يوليہ القضاء فابى فامر به الى الحبس : انها السياسة ، وانه الملك العقيم لا قضاء ولا افتاء ولا قول المؤرخين الهراء .

والذين قالوا بامامة محمد الامام اختلفوا فمنهم من قال انه لم يقتل ، وهو بعد حي <sup>(١)</sup> وسيخرج فيملاء الارض عدلاً . ومنهم من أقر بموته وساق الامامة الى محمد بن القاسم بن علي <sup>(٢)</sup> صاحب الطالقان ، وقد أسرف في أيام

(١) في ( الفرق بين الفرق ) : « ولا يصدق بقتله ويزعم أنه هو المهدي المنتظر » .

(٢) ابن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب .  
في ( شرح النج ) من كلام الجاحظ في المفاضلة بين بني أمية وبني هاشم :  
« ومن رجالنا محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن الحسين بن علي صاحب

المتصم ، وحمل اليه ، فحبس في داره حتى مات . ومنهم من قال بامامة يحيى بن عمر<sup>(١)</sup> صاحب الكوفة ، وقتل في أيام المستعين .

ومن اصحاب أبي الجارود فضيل الرسان وأبو خالد الواسطي وهم مختلفون في الاحكام والسير فزعم بعضهم أن علم ولد الحسن والحسين كعلم النبي فيحصل لهم العلم قبل التعلم فطرة وضرورة<sup>(٢)</sup> وبعضهم يرى ان العلم

الطالغان لقب بالصوفي لانه لم يكن يلبس الا الصوف الابيض وكان عالماً قعيها ديناً زاهداً حسن للذهب يقول بالعدل والتوحيد ،

في ( الفصل ) : « قالت طائفة انه حي لم يمت ولا قتل ولا يموت حتى يملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً »

(١) ابن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن طالب وقد قالت طائفة فيه مثل ما قيل في محمد بن القاسم وفي محمد بن عبد الله بن الحسن .

(٢) في ( فرق الشيعة ) للنوختي :

« وقال بعضهم : من ادعى ان من كان منهم في الهد والخرق ليس علمه مثل علم رسول الله فهو كافر بالله مشرك ، وليس يحتاج احد منهم أن يتعلم من أحد منهم ولا من غيرهم . العلم ينبت في صدورهم كما ينبت الزرع المطر فالله قد علمهم بلطفه كيف شاء . وانما قالوا بهذه المقالة كراهة ان يلزموا الامامة بعضهم دون بعض فينتقض قولهم ان الامامة صارت فيهم جميعاً فهم فيهم سواء » في ( الانتصار ) لعبد الرحيم الحياطي المعزلي :

« قال الجاحظ : جنوا — يعني الجارودية — عليهم — أي على العلويين ومنعوم من طلب العلوم واوهوم ان الله يلهمهم اياها الهاماً

« اذا كان من عزمكم — يخاطب الزيدية الجارودية — اخراجهم وتعريضهم لمحاربة أهل البأس والنجدة فلا تمنعوم من لقاء العلماء ، وحضور مجالسهم

مشارك فيهم وفي غيرهم ، وجائز أن يؤخذ عنهم وعن غيرهم من العامة . . .  
 ( السليمانية ) اصحاب سليمان بن جرير ، وكان يقول : ان الامامة  
 شورى فيما بين الخلق ، ويصح ان تنعقد بعقد رجلين من خيار المسلمين  
 وانها تصح في المفضل مع وجود الافضل ، واثبت امامة أبي بكر وعمر حقاً ،  
 باختيار الامة حقاً اجتهادياً ، وربما كان يقول : ان الامة اخطأت في البيعة  
 لها خطأ لا يبلغ درجة الفسق ، وذلك الخطأ خطأ اجتهادي ، غير أنه طعن  
 في عثمان وكفره وكفر عائشة والزيير وطلحة باقدامهم على قتال علي . ثم انه  
 طعن في الرافضة . فقال : ان أئمة الرافضة قد وضعوا مقاتلين لشيعتهم فلا يظهر  
 أحد أبداً عليهم .

احداها القول بالبداة <sup>(١)</sup> فاذا اظهروا قولاً أنه سيكون لهم قوة وشوكة  
 وظهور ، ثم لا يكون الامر على ما أخبروه ، قالوا : بدا لله تعالى في ذلك .  
 والثانية التقية . وكل ما ارادوا تكلّموا به ، فاذا قيل لهم : ذلك ليس  
 بحق ، وظهر لهم البطلان قالوا : انما قلناه تقية ، وفعلناه تقية <sup>(٢)</sup>

---

وسماع اخبارهم والتعلم منهم بل ينبغي لكم ان تعثوم على طلب العلم ومجالسة  
 أهله ، والاختلاف اليهم ودرس كتبهم حتى يكونوا في معرفة ما تريدونه منهم  
 وترشعونهم له كاعدائهم الذين تريدون ان تعرضوم لحاربهم ،  
 (١) في (اللسان) : « بدا لي بداء اي تغير رأيي على ما كان عليه ، ويقال  
 بدا لي من أمرك بداء أي ظهر لي »  
 (٢) في تلخيص المحصل للطوسي :

« أقول: انهم لا يقولون بالبداة وانما القول بالبداة ما كان الا في رواية عن  
 جعفر الصادق انه جعل اسمعيل القائم مقامه فظهر من اسمعيل ما لم يرضه

(البترية ، الصالحية) أصحاب كثير الابتر ، والحسن بن صالح بن حي وقولهم في الامامة كقول السامانية إلا أنهم توقفوا في أمر عثمان أهو مؤمن أم كافر ، قالوا : اذا سمعنا الاخبار الواردة في حقه ، وكونه من العشرة المبشرين بالجنة قلنا يجب أن يحكم بصحة اسلامه وايمانه وكونه من أهل الجنة واذا رأينا الاحداث التي أحدثها من استهتاره بترية بني أمية قلنا يجب أن يحكم بكفره فتحيرنا في أمره ، وتوقفنا في حاله ، ووكلناه الى أحكم الحاكمين .

وأما علي فهو أفضل الناس بعد رسول الله ، وأولاهم بالامامة لكنه سلم الامر لهم راضياً ، وترك حقه راغباً ، فنحن عنه راضون كما رضي ، مسلمون لما سلم لا يحمل لنا غير ذلك ، ولو لم يرض علي بذلك لكان أبو بكر هالكا . وهم الذين جوزوا امامة المفضل وتأخير الفاضل والافضل اذا كان الافضل راضياً بذلك . وقالوا : من شَهر سيفه من أولاد الحسن والحسين وكان عالماً زاهداً شجاعاً فهو الامام ، وشرط بعضهم صباحة الوجه<sup>(١)</sup> ، ولهم خبط عظيم في امامين وجدت فيهما هذه الشرائط ، وشهرا سيفيهما : ينظر الى الامن رأياً ، والاحزم امراً ، وان تساويا تقابلا فينقلب

---

فجعل القائم موسى فستل عن ذلك فقال بدا لله في امر اسمعيل واما التتية فانهم لا يجوزونها الا لمن يخاف على نفسه أو على أصحابه فيظهر ما لا يرجع بفساد في أمر عظيم ديني أما اذا كانت بغير هذا الشرط فلا يجوزونها .  
( قلت ) الكيسانية تقول بجواز البداء .

(١) في ( الخطط ) للمقريزي : والا يكون فيه آفة .

الامر عليهم كلا ، ويعود الطلب جذعاً ، والامام مأموماً ، والامير مأموراً .  
ولو كانا في قطرين انفرد كل واحد منهما في قطره ، ويكون واجب  
الطاعة في قومه . ولو أفتى أحدهما بخلاف ما يفتي الآخر كان كل واحد منهما  
مصيباً وأن أفتى باستحلال دم الآخر<sup>(١)</sup> .

(١) ذكر الاشعري في كتابه ( مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين )  
ثلاث فرق اخر لم يذكرها الشهرستاني ولا صاحب اللواقف ولا المحصل ولا  
الفرق بين الفرق وهي :-

« الفرقة الرابعة من الزيدية النعمية اصحاب نعيم بن النعمان يزعمون  
ان علياً كان مستحقاً للإمامة وأنه افضل الناس بعد رسول الله وان الامة ليست  
بمخطئة خطأ اثم في أن ولت أبا بكر وعمر ولكنها مخطئة خطأ يئاً في ترك  
الافضل وتبرؤا من عثمان ومن عارب طي وشهدوا عليه بالكفر .  
والفرقة الخامسة من الزيدية يتبرؤن من أبي بكر وعمر ولا يتكرونها  
رجعة الاموات قبل يوم القيامة .

والفرقة السادسة ( اليقوية ) وهذه ذكرها للقريزي فقط في ( الخطط )  
بعد ذكر الجارودية والسلمانية والبترية فقال : -

« ومنهم اليقوية أتباع يعقوب وم يقولون بإمامة أبي بكر وعمر ويتبرؤن  
ممن تبرأ منها ويتكرونها رجعة الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة ، ويتبرؤن  
ممن دان بها الا أنهم متفقون على تفضيل طي على أبي بكر وعمر من غير  
تفسيقهما ولا تكفيرهما ولا لعنهما ولا الطعن على احد من الصحابة رضوان  
الله عليهم اجمعين » .

وفي تلخيص المحصل : « رأيت رسالة لبعض الزنجيين ذكر فيها من الزيدية  
عشر فرق » .

في شرح النهج لابن أبي الحديد :

قال العلامة محمد عبد الكريم الشهرستاني صاحب كتاب  
( الملل والنحل ) وهو الذي رجعنا اليه في البحث عن النحلة  
الزيدية :-

« واكثرهم في زماننا ( وفاة الشهرستاني سنة ٥٤٨ ) مقلدون لا  
لا يرجعون الى رأي واجتهاد : أما في الاصول فيرون رأي المعتزلة حذو  
القذة<sup>(١)</sup> بالقذة ، ويعظمون أئمة الاعتزال أكثر من تعظيمهم أئمة أهل  
البيت . وأما في الفروع فهم على مذهب أبي حنيفة إلا في مسائل قليلة  
يوافقون فيها الشافعي<sup>(٢)</sup> » .

\*\*\*

### زيد بن علي بن الحسين

هو أبو الحسين زيد بن زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي  
طالب . وكان قد ظهر في أيام هشام بن عبد الملك سنة ( ١٢٢ ) ودعا الى  
نفسه فبعث اليه يوسف بن عمر الثقفي والي العراقيين جيشاً ، مقدمه العباس

### « سفیان الثوري من الزيدية »

« وان اشتهر عنه الزيدية الا ان تزيده انما كان عبارة عن موالاته أهل  
البيت واجلال زيد بن علي وتعظيمه وتصوينه ولم يتقل عن سفیان الثوري  
أنه طعن في أحد من الصحابة » .

( ١ ) القذة الريشة ( للسهم ) المقذوذة على قدر حاجتها ، مثل يضرب في  
التسوية بين الشيتين .

( ٢ ) راجع ( الزيدية ، مقالات لها ) في الجزء الثاني .



الرئيس ، فرماه رجل منهم بسهم فاصابه فمات ، وصلب بكناسة الكوفة<sup>(١)</sup> وقل رأسه الى البلاد . ولزيد من العمر ( ٤٢ ) سنة يومئذ .

وفي تاريخ الطبري :-

« وبعث برأسه الى هشام فامر به فنصب على باب مدينة دمشق ثم أرسل به الى المدينة ومكث البدن مصلوباً حتى مات هشام ثم أمر به الوليد فانزل وأحرق » .

وفي كتاب أمراء مصر لأبي عمر الكندي :-

« ان أبا الحكم بن أبي الايض القيسي قدم الى مصر برأس زيد بن علي يوم الاحد ( ١٠ ) جمادى الآخرة سنة ( ١٢٢ ) واجتمع الناس اليه في المسجد وهو صاحب المشهد الذي بين مصر وبركة قارون بالقرب من جامع ابن طولون ، يقال ان رأسه مدفون به » .

( قلت ) : أنظر الى خلط التاريخ والمؤرخين . وقد قص أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في كتابه ( تاريخ الامم والملوك )

( ١ ) في ( مناج السنة ) لابن تيمية :

« ولما صلب زيد كانت العباد تأتي الى خشبته بالليل فيتعبدون عندها » .  
في تاريخ ابن عساکر : « اخرج الحافظ عن حذيفة بن اليمان ان النبي نظر الى زيد بن حارثة فقال : ( المظلوم من أهل بيتي سمي هذا ، والمقتول في الله والصلوب من أمتي سمي هذا ) وأشار الى زيد بن حارثة ثم قال : « أدز مني يازيد زادك الله حباً عندي فانك سمي الحبيب من ولدي ، زيد » .  
( قلت ) : هذا من اكذب الاحاديث فاحذف حديث حذيفة !

خبر زيد بتلك الروايات الاخبارية البليغة في الجزء الثامن .  
ويكفيها اليوم أن نأخذ من ذلك الكنز العربي كتاب البيعة  
لزيد ، ونصائح ناصحين له ، وكتاب هشام الى والي العراقين في شأنه .

### البيعة

كانت بيعته التي يبايع عليها الناس : —

« انا ندعوك الى كتاب الله ، وسنة نبيه (صلى الله عليه وسلم) وجهاد  
الظالمين ، والدفع عن المستضعفين ، واعطاء المحرومين ، وقسم هذا الفتيين  
أهله بالسواء ، ورد المظالم ، واقفال الجمر<sup>(١)</sup> ، ونصرنا أهل البيت على من  
نصب لنا ، وجعل حتنا . اتبايعون على ذلك ؟ فاذا قالوا : نعم ، وضع يده  
على يده ، ثم يقول . عليك عهد الله وميثاقه وذمته وذمة رسوله لتفني بيعتي  
ولتقاتلن عدوي ، ولتنصحن لي في السر والعلانية .

فاذا قال نعم ، مسح يده على يده ، ثم قال : اللهم اشهد . . . »

### النصائح<sup>(٢)</sup>

(١) — أقام زيد بالكوفة أربعة أشهر أو خمسة ويوسف ( والي

(١) تجمير الجند ان يحبسهم في ارض العدو ولا يقرهم من الثغر .  
(٢) وهذه نصائح — رواها ابن جرير الطبري — نصح بها ناصحون للحسين  
ابن علي لما نجحت فيه ، وقد رأيا روايتها في هذا الوطن ليري العاقل كيف  
تشابه الحلالان ، وتماثل النصعان :

« ان ابن الزبير والحسين لما دعيا الى البيعة لزيد أيا وخرجا من ليلتهما

العراقيين) يأمره بالخروج . فلم يزل به داود بن علي (العباسي) حتى عزما على الشخص فشنخصا حتى بلغا القادسية . فاتبه أهل الكوفة الى الثعلبية وقالوا له : نحن أربعون ألفاً ، ان رجعت الى الكوفة لم يتخلف عنك أحد ،

الى مكة ففقيها ان عباس وابن عمر حائنين من مكة فسالهما ما وراءكما ؟ قالوا : موت معاوية ؟ والبيعة ليزيد . فقال لهما ابن عمر : اتقيا الله ، ولا تفرقا جماعة للمسلمين .

د .... عن هشام المخزومي قال : لما قدمت كتب أهل العراق الى الحسين وتنبأ للمسير اتيت فدخلت عليه وهو بمكة فحمدت الله ، واثنت عليه ، ثم قلت : أما بعد فاني اتيتك يا ابن عم لحاجة اريد ذكرها لك نصيحة فان كنت ترى انك تستصحني والا كففت عما اريد ان أقول . فقال : قل فوالله ما أظنك بسوء الرأي ، ولا هوي التيسيح من الأمر والفعل .

قلت له : انه قد بلغني انك تريد المير الى العراق واني مشفق عليك من مسيرك ، انك تأتي بلدًا فيه عماله وامراؤه ، ومعهم ثبوت الاموال ، واعما الناس عبيد لهذا الدرهم والدينار ، ولا آمن عليك ان يقا تلك من وعدك نصره ، ومن أنت احب اليه محب يقا تلك معه .

فقال الحسين : جزاك الله خيراً يا ابن عم ، فقد علمت انك مشيت بنصح ، وتكلمت بعقل ، ومها يقض من امر يكن ، أخذت برأيك أو تركته فانت عندي احمد مشير ، وانصح ناصح

.... عن عتبة بن سيمان ان حسيماً لما اجمع للمسير الى الكوفة اتاه عبد الله بن عباس فقال يا ابن عم ، انك قد ارجف الناس انك سائر الى العراق فبين لي ما انت صانع . قال : اني قد اجمعت للمير في أحد يومي هذين . فقال له ابن عباس : فاني اعيزك بالله من ذلك ، اخبرني (رحمك الله) اتسير الى قوم قد قتلوا اميرهم ، وضطوا بلادهم ، ونهوا عدوم ، فان كانوا قد فعلوا ذلك

واعطوه الموائيق والايمان المغلظة ، فجعل يقول : انى أخاف ان تخذلوني وتسلموني كنفعلكم بابي وجدى ، فيحلقون له ، فيقول داود بن علي : يا ابن عم ، ان هؤلاء يفرونك من نفسك ، أليس قد خذلوا من كان أعز عليهم منك : جدك علي بن أبي طالب حتى قتل ، والحسن من بعده بايعوه ثم وثبوا عليه ، فانتزعوا رداءه من عنقه ، وانتهبوا فسطاطه ، وجرحوه ؟ أو ليس قد قد أخرجوا جدك الحسن وحلقوا له باوكد الايمان ثم خذلوه واسلموه ثم لم يرضوا بذلك حتى قتلوه ؟ فلا تقبل ، ولا ترجع معهم .

فقالوا : ان هذا لا يريد ان تظهر أنت ، ويزعم انه واهل بيته أحق بهذا الامر منكم .

فقال زيد : ان علياً كان يقاتله معاوية بدهائه ، وان الحسين قاتله يزيد والامر عليهم مقبل .

فقال له داود : انى لخائف — ان رجعت معهم — الا يكون احد اشد عليك منهم ، وانت أعلم ، ومضى داود الى المدينة ورجع زيد الى الكوفة .  
(٢) لما كان زيد بالعلبية او القادسية لحقه المشائيم (يعنى أهل الكوفة)

---

فسر اليهم ، وان كانوا انما دعوك اليهم واميرم عليهم قاهر لهم ، وعماله نجبي بلام فاتهم انما دعوك الى الحرب والقتال ، ولا آمن عليك ان يفروك ويكذبوك ويخالفوك ويخذلوك ، وان يستنفروا اليك فيكونوا اشد الناس عليك فقال له الحسين انى استخير الله وانظر ما يكون .

وقال له بعد ذلك : يا ابن عم ؟ انى اتصبر ولا اصبر ، انى اتخوف عليك في هذا الوجه الملاك والاستشال ؟ ان أهل العراق قوم غدر فلا تقربنهم «  
( قلت ) يعني ابن عباس طائفة من سكان العراق في ذلك الزمان .

فردوه و بايعوه فاتاه سلمة بن كهيل فاستأذن عليه ، فاذن له فذكر قرابته من رسول الله وحقه فاحسن ، ثم تكلم زيد فاحسن ، فقال سلمة : نشدتك بالله كم بايعك ؟

قال : أربعون ألفاً .

قال : فكم بايع جدك ؟

قال : ثمانون ألفاً

قال : فكم حصل معه ؟

قال : ثلثمائة .

قال : نشدتك الله أنت خير أم جدك ؟

قال : بل جدي .

قال : أفقرنك الذي خرجت فيهم خير أم القرن الذي خرج فيه جدك ؟

قال : بل القرن الذي خرج فيهم جدي .

قال : أفتطمع ان يفي لك هؤلاء وقد غدر أولئك بجدك ؟

قال : قد بايعوني ووجبت البيعة في عنقي واعناقهم .

قال : أفأذن لي ان اخرج من البلد ؟

قال : لم ؟

قال : لا آمن ان يحدث في امرك حدث فلا املك نفسي .

قال : قد أذنت لك . فخرج الى اليمامة .

(٣) كتب عبد الله بن حسن الى زيد بن علي : يا ابن عم ، ان أهل

الكوفة نَفَخَ<sup>(١)</sup> العلانية ، خَوَرَ السريرة ، هَرَجَ في الرخاء ، جَزَعَ في اللقاء ، تقدمهم أَلَسْتَهُمْ ، ولا تشايهم قلوبهم ، لا يبيتون بعدة في الاحداث ، ولا ينوون بدولة مرجوة . ولقد تواترت اليّ كتبهم بدعوتهم فصمت عن ندائهم ، والبست قلبي غشاء عن ذكرهم ياساً منهم ، واطراحاً لهم . وما لهم مثل الا ما قال علي بن أبي طالب : ان اهلتم خضتم ، وان حوربتم خرتم<sup>(٢)</sup> وان اجتمع الناس على امام طعنتم ، وان اجتمعت<sup>(٣)</sup> الى مشاقة<sup>(٤)</sup> نكصتم .

وفي تاريخ الطبري :-

« فدل يوسف ( والي العراقين ) على موضع زيد فوجه يوسف اليه الخليل فنادى أصحابه بشعارهم فلم يجتمع اليه منهم الا ثلثائة أو أقل فجعل يقول : كان داود بن علي أعلم بكم قد حذرني خذلانكم فلم أحذر . »

(١) نفخ) كبر ، نفخ . في النهاية : « لان للتكبر يتعاضم ويجمع نفسه ونفسه فيحتاج ان ينفخ » .

(٢) ( خرتم ' ضعفت . قال ابن ابى الحديد في شرح النجج : « ويجوز ان يكون خرتم أي صحتهم كما يخور الثور ، ويروى جرتم أي عدلتم عن الحرب فراراً » .

(٣) هذه رواية الطبري . وفي النجج ( اجتمعت ) اي اجتمعتم قال تعالى : فاجاءها الخاض الى جنح النخلة .

(٤) ( للشاقة ) اللقطة ، للصارمة اي اذا دعيتهم الى كشف القناع مع العدو جبنتم وهبتموه ( ابن ابى الحديد ) .

## كتاب هشام

كتب هشام بن عبد الملك الى يوسف بن عمر ، عامل العراق ،  
في أمر زيد بن علي : —

« أما بعد فقد علمت بحال اهل الكوفة في حبهم أهل هذا البيت ، ووضعهم  
ايام في غير مواضعهم ، لانهم افترضوا على انفسهم طاعتهم ، ووظفوا عليهم  
شرائع دينهم ، ونحلوم علم ما هو كائن حتى حملوم من تفريق الجماعة  
على حال استخفوم فيها الى الخروج . وقد قدم زيد بن علي على أمير المؤمنين  
في خصومة عمر بن الوليد ففصل أمير المؤمنين بينهما . ورأى رجلاً جديلاً  
لسيناً ، خليقاً لتويه الكلام وصوغه ، واجترار الرجال بحلاوة لسانه ، وبكثرة  
مخارجة في حججه ، وما يدلي به عند لد الخصام من السطوة على الخصم  
بالقوة الحادة لنيل الفلج .

فجعل اشخاصه الى الحجاز ، ولا تخله والمقال قبلك ( عندك ) فانه  
ان أعاره القوم أسماعهم ، فحشاها من لين لفظه ، وحلاوة منطقته مع ما يدلي  
به من القرابة برسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) وجدوم مُبِيلاً اليه ، غير  
متثدة قلوبهم ، ولا ساكنة أحلامهم ، ولا مصونة عنده أديانهم .

وبعض التحامل عليه ، فيه أذى له ، واخراجة وتركه مع السلامة  
للجميع ، والحقن للدماء ، والامن للفرقة — أحب إلي من أمر فيه سفك  
دمائهم ، وانتشار كلمتهم ، وقطع نسلهم . والجماعة جبل الله المتين ، ودين  
الله القويم وعروته الوثقى .

فادع اليك اشراف أهل المصر ، واوعدهم العقوبة في الابشار ، واستصفاء الاموال ، فان من له عهد أو عقد منهم سيبطىء عنه ، ولا يخف معه الا الرعاع وأهل السواد ومن تنهض الحاجة استلذاذا للفتنة . وأولئك ممن يستعبد ابليس وهو يستعبدهم . فبادهم بالوعيد ، وأعضضهم بسوطك ، وجرّد فيهم سيفك ، وأخف الاشراف قبل الاوساط ، والاوساط قبل السفلة . واعلم أنك قائم على باب الفة ، وداع الى طاعة ، وحاض على جماعة ، ومשמّر لدين الله . فلا تستوحش لكثرتهم ، واجعل معقلك الذي تأوي اليه الثقة بربك ، والغضب لدينك ، والمحاماة عن الجماعة ، ومناصبة من أراد كسر هذا الباب الذي أمرهم الله بالدخول فيه ، والتشاح عليه ، فان أمير المؤمنين قد أعذر اليه ، وقضى من ذمامه ، فليس له منزى <sup>(١)</sup> الى ادعاء حق هو له ظلمه من نصيبه نفسه ، أو فيء أو صلة لذي قربى الا الذي خاف أمير المؤمنين من حمل بادرة السفلة على الذي عسى أن يكونوا به أشقى وأضل ، ولهم أمر ، ولأمر المؤمنين أعز وأسهل الى حيطة الدين ، والذب عنه ، فانه لا يجب أن يرى في أمتة حالا متفاوتا ، ونكالا لهم مفرقا ، فهو يستديم النظرة ، ويتأني للرشاد ، ويجتنبهم <sup>(٢)</sup> على الخواف ، ويستجرهم الى المرشد ، ويعدل بهم عن المهالك فعل الوالد الشفيق على ولده ، والراعي الحذب على رعيته . واعلم أن حجتك عليهم في استحقاق نصر الله لك عند معاندتهم ،

(١) (منزى) نزوع ، ميل .

(٢) في (اللسان) : « جنته الشر واجتنبته ، وجنبته بمعنى واحد » وفي الطبري التعدية بالواسطة . وكتب اللغة قد فاتها شيء كثير .



توفيتك أطماعهم<sup>(١)</sup> واعطية ذريتهم ، ونهيك جذرك ان ينزلوا حرمهم ودورهم فانتهم رضا الله فيما أنت بسبيله ، فانه ليس ذنب اسرع تعجيل عقوبة من بني . وقد أوقعهم الشيطان ودلاهم فيه ، ودلهم عليه . والعصمة بتارك البغي أولى . فأمر المؤمنين يستعين الله عليهم وعلى غيرهم من رعيته ويسأل الله ومولاه ووليه ان يصلح منهم ما كان فاسداً وان يسرع بهم الى النجاة والفرج ، انه سميع قريب<sup>(٢)</sup> . »

الامامة الواسعية - آل البيت<sup>(٣)</sup>

في النهج : -

« لما سمع قولهم ( أي الخوارج ) لا حكم الا لله قال : « كلمة حق يراد بها الباطل . نعم لا حكم الا لله ، ولكن هؤلاء يقولون : لا إمرة الا لله ، وأنه لا بد للناس من امير برّ او فاجر يعمل في امرته المؤمن ، ويستمتع فيها الكافر ، ويبلغ فيها الاجل ، ويجمع به النقيض ، ويقاقل به العدو ، ويؤخذ به للضعيف من القوي حتى يستريح برّ ، ويستراح من فاجر » .

قال ابن أبي الحديد في شرح هذا الكلام : -

« هذا نص صريح منه ( أي من علي ) - عليه السلام - بان

(١) اطماعهم ( ارزاقهم ) .

(٢) الطبري لم يقل عند رواية هذا الكتاب الا : « وذكر عن هشام ابن عبد الملك أنه كتب الى يوسف » غير عازيه الى رواية .

(٣) راجع ( أقوال أئمة في الامامة ) في الجزء الثاني .

الامامة واجبة<sup>(١)</sup> وقد اختلف الناس في هذه المسألة فقال المتكلمون كافة :  
الامامة واجبة الا ما يحكى عن أبي بكر الاصم من قدماء اصحابنا ( أسية  
المعتزلة ) أنها غير واجبة اذا تناصفت الامة ولم تتظالم . وقال التأخرون من

(١) في ( شرح المقاصد ) :

« ان الشارع أمر بإقامة الحدود وسد الثغور ، وتجهيز الجيوش للجهاد ،  
وكثير من الامور المتعلقة بحفظ النظام وحماية بيضة الاسلام مما لا يتم الا  
بالامام . وما لا يتم الواجب المطلق الا به وكان مقدوراً فهو واجب »  
في اللواقف وشرحه :

« الامامة ليست من اصول الديانات والعقائد بل هي عندنا من الفروع  
المتعلقة بافعال المكلفين اذ نصب الامام واجب على الامة سماً . وهي : رئاسة  
عامة في امور الدين والدنيا لشخص من الاشخاص »

« انا نعلم علماً يقارب الضرورة ان مقصود الشارع فيما شرع من المعاملات  
والتناكحات والجهاد والحدود والمقاصات واطهار شمار الشرع في الاعياد  
والجماعات انما هو مصالح عائدة الى الخلق معاشاً ومعاداً ، وذلك المقصود لا  
يتم الا بالامام يرجعون اليه فيما يعين لهم فانهم مع اختلاف الاهواء ، وتشقت  
الاراء ، وما بينهم من الشخاء قلما يتقاد بعضهم لبعض فيفضي ذلك الى التنازع  
والتواثب ؟ وربما أدى الى هلاكهم جميعاً ، وتشهد له التجربة والفن القائمة  
عند موت الولاة الى نصب آخر بحيث لو تمادى لعطلت المعاش وصار كل احد  
مشغولاً بحفظ ماله ، ونفسه تحت قائم سيفه وذلك يؤدي الى رفع الدين  
وهلاك جميع المسلمين . ففي نصب الامام دفع مضره لا يتصور اعظم منها بل  
نقول : نصب الامام من اتم مصالح المسلمين ، واعظم مقاصد الدين »

اصحابنا : ان هذا القول منه غير مخالف لما عليه الامة لانه اذا كان لا يجوز في العادة ان تستقيم امور الناس من دون رئيس يحكم بينهم فقد قال بوجوب الرئاسة على كل حال، اللهم الا ان يقول: إنه يجوز أن تستقيم أمور الناس من دون رئيس يحكم بينهم . وهذا بعيد أن يقوله .

فاما طريق وجوب الامامة، ما هي؟ فان مشايخنا البصريين ( رحمهم الله ) يقولون طريق وجوبها الشرع ، وليس في العقل ما يدل على وجوبها وقال البغداديون وابو عثمان الجاحظ من البصريين وشيخنا أبو الحسين: العقل يدل على وجوب الرئاسة ، وهو قول الامامية ، إلا أن الوجه الذي منه يوجب اصحابنا الرئاسة غير الوجه الذي توجب الامامية منه الرئاسة ، وذلك ان اصحابنا يوجبون الرئاسة على المكافين من حيث كان في الرئاسة مصالح دنيوية ، ودفع مضار دنيوية والامامية يوجبون الرئاسة على الله من حيث كان في الرئاسة لطف منه . وبعد المكافين عن واقعة القبائح العقلية<sup>(١)</sup> »

« ولذلك صادفنا العربان والوادي كالتذاب الشاردة ، والاسود الضارية لا لا يبقى بمضهم على بعض ، ولا يحافظ في الغالب على سنة ولا فرض ، فقد اختل امرهم في دنياهم »

« ولذلك قيل : ما يزع السلطان اكثر مما يزع القرآن : وقيل أيضاً : السيف والسنان يفعلان ما لا يفعل البرهان . »

(١) ولا بن ابي الحديد بعد هذا القول :

« والظاهر من كلام أمير المؤمنين ( عليه السلام ) يطابق ما يقوله اصحابنا ، الا تراه كيف علل قوله ( لا بد للناس من أمير ) فقال في تعليقه : يجمع به

وقال ابن أبي الحديد عند قول النهج : —

« ان الأئمة من قريش غرسوا في هذا البطن من هاشم لا تصلح  
على سواهم ولا تصلح الولاة من غيرهم »  
قال شرح النهج : —

« وقد اختلف الناس في اشتراط النسب في الامامة فقال قوم من  
قدماء أصحابنا ان النسب ليس بشرط فيها أصلاً ، وانها تصلح في القرشي  
وغير القرشي إذا كان فاضلاً مستجمعاً للشرائط المعتبرة ، واجتمعت الكلمة  
عليه ، وهو قول الخوارج . وقال أكثر أصحابنا وأكثر الناس : ان النسب  
شرط فيها ، وانها لا تصلح إلا في العرب خاصة ، ومن العرب قريش  
خاصة . وقال أكثر أصحابنا معنى (الأئمة من قريش) ان القرشية شرط  
اذا وجد في قريش من يصلح للامامة فان لم يكن فيها من يصلح فليست  
القرشية شرطاً فيها .

وقال بعض أصحابنا معنى الخبر انه لا تخلو قريش ابداً ممن يصلح للامامة

القيء ، ويقاتل به العدو ، ويؤمن به السبل ، ويؤخذ للضعيف من القوي ،  
وهذه كلها من مصالح الدنيا »  
قال عبد الله بن المبارك :

الله يدفع بالسلطات معضلة      عن ديتنا رحمة منه ورضوانا  
لولا الأئمة لم تأمن لنا سبل      وكان اضعفنا نهباً لأقوانا  
قيل : ان هرون الرشيد اعجبه ( هذا القول ) ولما بلغه موت ابن المبارك اذن  
للناس ان يعزوه فيه وقال : اليس هو القاتل : الله يدفع البيتين . . . .

فأوجبوا بهذا الخبر وجود من يصلح من قریش لها فی کل عصر .  
وقال معظم الزيدية : انها فی الفاطميين خاصة من الطالبين لا تصلح  
فی غير البطنيين ، ولا تصح الا بشرط ان يقوم بها ويدعو اليها فاضل  
زاهد عالم عادل شجاع سائس . وبعن الزيدية يميز الامامة فی غير الفاطميين  
من ولد علي ، وهو من أقوالهم الشاذة .  
واما الراوندية فانهم خصصوها بالعباس وولده من بين بطون قریش  
كلها ، وهذا القول ظهر فی أيام المنصور والمهدي <sup>(١)</sup> .  
وأما الامامية فانهم جعلوها سارية فی ولد الحسين فی اشخاص  
مخصوصين ولا تصلح عندهم لغيرهم .  
وجعلها الكيسانية فی محمد بن الحنفية وولده ، ومنهم من تقلها منه  
الى غير ولده <sup>(٢)</sup> .

(١) قال ابن حزم : « قالت : كان العباس عصب رسول الله ووارثه فاذا  
كان ذلك كذلك فقد ورث مكانه . وهذا ليس بشيء لان ميراث العباس لو  
وجب لكان ذلك فی المال خاصة واما المرتبة فما جاء قط فی الديانات انها تورث  
فبطن هذا التمويه جملة . ولو جاز ان تورث للراتب لكان من ولاء رسول  
الله مكاناً ما اذا مات وجب ان يرث تلك الولاية عاصبه ووارثه وهذا ما لا  
يقولونه » .

(٢) فی كتاب الفصل لابن حزم : « وقالت طائفة : لا تجوز الخلافة الا  
فی ولد علي بن ابي طالب ثم قصروها على عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن  
جعفر بن أبي طالب . وبلغنا عن بعض بني الحارث بن عبد المطلب انه كان

قال ابن خلدون : ومن القائلين بنفي اشتراط القرشية  
القاضي أبو بكر الباقلاني لما أدرك عليه عصية قريش من التلاشي  
والاضمحلال<sup>(١)</sup> . وقد تكلم ابن خلدون في حكمة اشتراط

---

يقول : لا تجوز الخلافة الا في بني عبد المطلب خاصة ، ويراها في جميع ولد  
عبد المطلب وم أبو طالب وأبو لهب والحارث والعباس .

وبلفا عن رجل كان بالاردن يقول : لا تجوز الخلافة الا في بني امية بن  
عبد شمس وكان له في ذلك تاليف بمجموع . وروينا كتابا مؤلفا لرجل من ولد  
عمر بن الخطاب يحجج فيه بان الخلافة لا تجوز الا لولد ابي بكر وعمر...  
في المرق بين الفرق للبخداي :

« الشيعة من الخوارج اجازوا امامة المرأة منهم اذا قامت بامورهم وخرجت  
على مخالفهم وزعموا ان غزاة ام شيب كانت الامام بعد قتل شيب الى أن  
قتلت ، واستدلوا على ذلك بان شيباً لما دخل الكوفة اقام امه على منبر  
الكوفة حتى خطبت » .

في الليل والنحل للشهرستاني :  
« ثم قالوا ( فرقة من الامامية ) بعد جعفر بن علي بن جعفر وفاطمة بنت علي  
اخت جعفر وقال قوم بامامة علي بن جعفر دون فاطمة »  
في ضوء الساري :

« وتعتقد الامامة بيعة اهل العقد والحل من العلماء ووجوه الناس المتيسر  
اجتماعهم ، وباستخلاف الامام من يمينه في حياته ، ويشترط القبول في حياته  
ليكون خليفة بعد موته . وباستيلاء متغلب على الامامة ولو غير أهل لها ؛  
كمجي وامرأة بان قهر الناس بشوكته وجنده ليتنظم شمل المسلمين »  
(١) قال القسطلاني في الضوء الساري :

« استحقاق قريش الخلافة لا يمنع وجودها في غيرهم .

## النسب فقال :-

« ان الاحكام الشرعية كلها لا بد لها من مقاصد وحكم تشتتل عليها وتشرع لأجلها . ونحن اذا بحثنا عن الحكمة في اشتراط النسب القرشي لم يقتصر فيه على التبرك بوصلة النبي فلا بد اذن من المصلحة في اشتراط النسب وهي المقصودة من مشروعيتها . واذا سبرنا وقسنا لم نجد لها الاعتبار العصبية التي تكون بها الحماية والمطالبة ، ويرتفع الخلاف والفرقة بوجودها لصاحب المنصب ، فسكن اليه الملة واهلها ، ويتنظم جبل الالفة فيها ، وذلك أن قريشاً كانوا عصابة مضر وأصلهم ، وأهل القلب منهم . وكان لهم على سائر مضر العزة بالكثرة والعصبية والشرف ، فكان سائر العرب يعترف لهم بذلك ويستكينون لغلبيهم . فلو جعل الامر في سواهم لتوقع اقتراف الكلمة بمخالفتهم وعدم اقيادهم . ولا يقدر غيرهم من قبائل مضر أن يردم عن الخلاف . فتفرق الجماعة ، وتختلف الكلمة . فاشتراط نسبهم القرشي في هذا المنصب ، وهم أهل العصبية القوية . ليكون ابلغ في انتظام الملة ، واتفاق الكلمة . واذا انتظمت كلمتهم انتظمت باثظامها كلمة مضر أجمع . فاذعن لهم سائر العرب ، واتقادت الامم سواهم الى احكام الملة .

ومن ثم لما استخف الخلفاء بامر الدين ضعف امرهم ، وتلاشت احوالهم حتى لم يبق لهم من الخلافة سوى اسمها المجرد في بعض الاقطار دون أكثرها وقول الكرمانى : فان قلت : فما قولك في زماننا حيث ليس الحكومة لقريش قلت : في بلاد المغرب الخلافة فيهم وكذا في مصر خائفة ، اعترضه العيني بأنه لم يمكن في المغرب خليفة ، وليس في مصر الا الاسم ، وليس له حل ولا ربط ، .

فاذا ثبت ان اشتراط القرشية إنما هو لدفع التنازع بما كان لهم من العصبية والغلب وعلما أن الشارع لا يخصص الاحكام بجبل ولا عصر ولا أمة، علما ان ذلك إنما هو من الكفاية فرددناه اليها وطردنا العلة المشتملة على المقصود من القرشية ( وهي وجود العصبية ) فاشتربنا في القائم بامور المسلمين أن يكون من قوم أولي عصبية قوية غالبية على من معها ليستبعوا من سواهم . وتجتمع الكلمة على حسن الحماية ، ولا يعلم ذلك في الاقطار والآفاق كما كان في القرشية اذ الدعوة الاسلامية التي كانت لهم كانت عامة . وعصبية العرب كانت وافية بها فغلبوا سائر الامم . وانما يخص لهذا العهد كل قطر بمن تكون له فيه العصبية الغالبة . واذا نظرت سر الله في الخلافة لم تعد هذا ؛ لانه سبحانه انما جعل الخليفة نائباً عنه في القيام بامور عباده ليحملهم على مصالحهم . ويرد هم عن مضارهم . وهو مخاطب بذلك ولا يخاطب بالامر الا من له قدرة عليه . ثم ان الوجود شاهد بذلك فانه لا يقوم بامر أمة أو جيل الا من غلب عليهم، ولن يكون الامر الشرعي مخالفاً للامر الوجودي <sup>(١)</sup> .

---

(١) مما عزا العازون الى رسول الله في شأن الخلافة :

في جامع البخاري :

« . . عن ابن عمر عن النبي : لا يزال هذا الامر في قریش ما بقي منهم

اثنتان . »

في جامع مسلم :

« ... لا يزال هذا الامر في قریش ما بقي من الناس اثنتان . »

هذا الامر قالوا : الخلافة .

عند البخاري ومسلم :



وفي الملل والنحل للشهرستاني : —

« وقوم من المعتزلة والزيدية قالوا : « الامامة من مصالح الدين ليس

الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع لمسلمهم ، وكافرم تبع لكافرم ،  
هذا الشأن قالوا : الخلافة .

عند ابي داود والترمذي واحمد وغيرهم :

« الخلافة في أمي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك » .

في البخاري في التاريخ وفي الحاكم : « الخلافة بالمدينة والملك بالشام » .

عند البخاري ومسلم ومالك والترمذي وابي داود :

« لا يزال هذا الدين عزيزاً منيعاً الى اثني عشر خليفة كلهم من قريش

قيل : ثم يكون ماذا ؟ قال : ثم يكون المخرج »

في الحاكم والبيهقي :

« الائمة من قريش ابرارها امراء ابرارها، وبغارها امراء بغارها . وان

امرت عليكم قريش عبداً حبشياً مجدعاً فاسمعوا له واطيعوا ما لم يغير احكم بين

اسلامه وضرب عنقه فان خير بين اسلامه وضرب عنقه فليقدم عنقه » .

في جامع البخاري :

« عن معاوية وقد بلغه ان عبد الله بن عمرو بن العاصي يحدث انه

سيكون ملك من قحطان، فغضب معاوية فقام فأتى على الله بما هو اهله ثم قال :

اما بعد فانه بلغني ان رجالا منكم يتحدثون احاديث ليست في كتاب الله، ولا تؤثر

عن رسول الله فاولئك جبال كفاياكم والاماني التي تضل اهلها فاني سمعت رسول الله

يقول : ان هذا الامر في قريش لا يعاديهم احد الا اكبه الله على وجهه ما اقاموا الدين » .

في جامع مسلم :

« ... اذا بويح لخليفتين فاقتلوا الاخر منهما »

(قلت) ليقرأ العقلاء هذه الاحاديث للعزوة الى رسول الله مطيعين

فيها تفكير 111

يحتاج اليها لمعرفة الله وتوحيده فان ذلك حاصل بالفعل لكنها يحتاج اليها لاقامة الحدود والقضاء بين المتحامين ، وولاية اليتامى والايتامى ، وحفظ البيضة ، واعلاء الحكمة ، ونصب القتال مع اعداء الدين ، وحتى يكون للمسلمين جماعة ، ولا يكون الامر فوضى بين العامة . فلا يشترط فيها ان يكون الامام افضل الامة علماً ، واقدمهم رأياً وحكمة اذ الحاجة تنسد بقيام المفضل مع وجود الفاضل والافضل . ومالت جماعة من أهل السنة الى ذلك حتى جوزوا أن يكون الامام غير مجتهد ولا خبير بمواقع الاجتهاد<sup>(١)</sup> ولكن يجب أن يكون معه من يكون من أهل الاجتهاد فيراجعه في الاحكام ، ويستفتي منه في الحلال والحرام .

ويجب أن يكون في الجلة ذارأي متين ، وبصر في الحوادث نافذ « وفي كتاب ( فرق الشيعة ) للحسن بن موسى النوبختي : — « قالت الخوارج كلها إلا النجدية منهم : الامامة تصلح في افناء الناس كلهم من كان منهم فأئماً بالكتاب والسنة ، عالماً بها . وقالت النجدية من الخوارج : الامة غير محتاجة الى امام ولا غيره ، وانما علينا وعلى الناس أن يقيم كتاب الله فيما بيننا . وقالت المعتزلة : ان الامامة يستحقها كل من كان فأئماً بالكتاب والسنة

#### (١) الغزالي في فضائح الباطنية :

« ليست رتبة الاجتهاد بما لا بد منه في الامامة ضرورة بل الورع الداعي الى مراجعة أهل العلم كاف فادا كان المقصود ترتيب الامامة على وفق الشرع فليفرق بين ان يعرف حكم الشرع بنظره أو يعرفه باتباع أفضل أهل زمانه؟ ،

فاذا اجتمع قرشي ونبطي وهما قائمان بالكتاب والسنة ولينا القرشي . والامامة لا تكون إلا باجماع الامة واختيار ونظر .

وقال ضرار بن عمرو : اذا اجتمع قرشي ونبطي ولينا النبطي وتركنا القرشي لانه اقل عشيرة ، وأقل عددا فاذا عصى الله وأردنا خلعه كانت شوكتة أهون . وانما قلت ذلك نظراً للإسلام <sup>(١)</sup>

(١) في جامع البخاري :

« كان سالم مولى ابي حذيفة يؤم المهاجرين الاولين واصحاب النبي فيهم ابو بكر وعمر وابو سلمة وزيد وعامر بن ربيعة »

في ضوء الساري للقسطلاني :

« ومن كان رضا في امر الدين فهو رضا في امور الدنيا فيجوز ان يولى القضاء والامرة على الحرب وجباية الخراج لا الامامة المظمية اذ شرطها كون الامام قرشياً »

( قلت ) لو حفل عمر بالقرشية لم يقل في شكاته : لو كان سالم حياً ما تخالفتني فيه شك حين اظهر الشك في استحقاق كل واحد من الستة الذين جعلهم شورى . وسالم عبد لامرأة من الانصار وهي اعتقته وحازت ميراثه . قال القسطلاني في باب مناقب سالم :

« سالم بن معقل كان من اهل فارس من فضلاء الصحابة الموالي وكبارهم معدود في المهاجرين لانه هاجر الى المدينة وفي الانصار لانه مولى امرأة ابي حذيفة الانصارية تبناه ابو حذيفة لما تزوجها فنسب اليه واستشهد سالم بالامامة » (قلت) توهم ابن خلدون ان سالماً من موالي قريش فقال : « وعصبية الولا . حاصلة لسالم في قريش » .

وقال ابراهيم النظام ومن قال بقوله : الامامة تصلح لكل من كان قائماً بالكتاب والسنة لقول الله عز وجل :

﴿ إِنَّا أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾<sup>(١)</sup>

\*\*\*

## آل البيت

فان قلت : على أي هذه الاقوال المتقدمة تعمل ، وبأيها تستمسك ، وأيهم تقبل ؟

( قلت ) هل تسومني ، هل تكلفني أن اكفر بالله ، وأبرأ من الاسلام ، واعادي كتاب الله ، وأكون حرب الله ؟ — ومن يقدر ان يكون حرب الله ؟ — واخاصم رسول الله فاجترى على ان أقبل غير كتاب الله ، غير قول الله : ﴿ إِنَّا أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿ يَا أَيُّهَا

(١) وفي هذا الكتاب : ( فرق الشيعة ) للنوغي :

« وقال الفضل الرقاشي وابوشمر وغيلان وجهم بن صفوان ومن قال بقولهم من الدرجة : ان الامامة يستحقها كل من قام بها اذا كان عالماً بالكتاب والسنة ، وانه لا تثبت الامامة الا باجماع الامة كلها »

(٢) من الآية الكريمة : ( يا ايها الناس ، انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ، انا اكرمكم عند الله اتقاكم . ان الله عليم خبير ) في ( الكشاف ) :

الذين آمنوا ، أطيعوا الله ، وأطيعوا الرسول ، وأولي الأمر منكم<sup>(١)</sup> ، من المسلمين لا من هذا البيت أو ذاك القليل ، أو تلك الامة .

فان قلت : وآل البيت وحقهم في الخلافة ؟

« تم بين الحصلة التي بها يفضل الانسان غيره ، ويكتسب الشرف والعكرم عند الله فقال : ان اكرمكم عند الله اتقاكم . (المعنى) ان الحكمة التي من اجلها رتبكم على شعوب وقبائل هي ان يعرف بعضكم نسب بعض فلا يعتري الى غير آباءه لا ان تتفاخروا بالآباء والاجداد وتدعوا التفاوت والتفاضل في الانساب » .

في مسند أحمد :

« قال رسول الله : قد اذهب الله عنكم عيبة (كبر) الجاهلية ونفرها بالآباء . مؤمن تقي ، وفاجر شقي . والناس بنو آدم ، وآدم من تراب » .  
(١) قال الرازي في مفاتيح الغيب وهو انما يصف نواب الامة في (دار

الندوة) البرلمان :

« ان الله تعالى امر بطاعة اولي الامر على سبيل الجزم ، وثبت ان كل من امر الله بطاعته على سبيل الجزم وجب ان يكون معصوماً عن الخطأ ، فثبت قطعاً ان اولي الامر المذكور في الآية لا بد ان يكون معصوماً . ثم تقول ذلك المعصوم اما مجموع الامة او بعض الامة . لا جائز ان يكون بعض الامة واذا كان الامر كذلك علمنا ان المعصوم الذي امر الله المؤمنين بطاعته ليس بعضاً من اجزاء الامة ، ولا طائفة من طوائفهم . ولما بطن هذا وجب ان

قلت : عترة النبي ، اسرة النبي ، جماعة النبي — انما هم المسلمون  
كلهم أجمعون ، فليس للنبي قرباء ولا بعداء ﴿ ما كان محمدٌ أباً أحدٍ  
من رجائكم ولكن رسول الله ، وخاتم النبيين ﴾ <sup>(١)</sup>  
ولو كان للقربى أو القرابة عند رسول الله قدر لعمَل  
على الناس اقرباءه ، أو كان في أيامه من بني هاشم عامل  
واحد في عمل <sup>(٢)</sup>

قال المقرئ في رسالته (النزاع والتخاصم فيما بين بني أمية  
وبني هاشم) : —

يكون ذلك للمعصوم الذي هو المراد بقوله ( واولي الامر ) أهل الحل والعقد  
من الامة وذلك يوجب القطع بان اجماع الامة حجة .  
ان طاعة الله وطاعة رسوله واجبة قطعاً ، وعندنا ان طاعة اهل الاجماع  
واجبة قطعاً ، وأما طاعة الامراء والسلاطين فغير واجبة قطعاً ، بل الأكثر  
انها تكون محرمة لانهم لا يأمرون الا بالظلم ، وفي الأقل تكون واجبة بحسب  
الظن الضعيف . فكان حمل الآية على الاجماع اولى لانه ادخل الرسول واولي  
الامر في لفظ واحد وهو قوله ( اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر  
منكم ) فكان حمل الامر الذي هو مقرون بالرسول على المعصوم اولى من حمله  
على الفاجر الفاسق ...

(١) اوردت الآية تمثيلاً وسبب النزول معلوم .

(٢) في ( العقد ) : « طلب العباس عم النبي ( صلى الله عليه وسلم ) الى  
النبي ولاية فقال : يا عم ، نفس تحيها خير من ولاية لا تحيها ( تضبطها ) »

« فانظر كيف لم يكن في عمال رسول الله ولا في عمال أبي بكر وعمر أحد من بني هاشم <sup>(١)</sup> »

وفي تاريخ الطبري : —

« قال معاوية : ان رسول الله كان معصوماً فولاني وادخلني في أمره ، ثم استخلف عمر فولاني ، ثم استخلف عثمان فولاني . فلم أَلْ لأحد منهم ولم يولني الا وهو عني راض . وانما طلب رسول الله للإعمال أهل الجزاء عن المسلمين والغناء ، ولم يطلب لها أهل الاجتهاد والجهل بها والضعف عنها <sup>(٢)</sup> »

(١) راجع «عمال رسول الله» في الجزء الثاني .

(٢) في جامع مسلم : « عن ابن حبيبة الأكبر عن ابي ذر قال : قلت يا رسول الله ، الا تستعلمني ؟ ف ضرب يده على منكبي ثم قال : يا ابا ذر ، انك ضعيف ، وانها امانة ، وانها يوم القيامة خزي وندامة الا من اخذها بحقها ، وادى الذي عليه فيها »

وفيه ايضاً : « عن ابي ذر : ان رسول الله (ص) قال . يا ابا ذر ، اني أراك ضعيفاً وانني احب لك ما احب لنفسي ، لا تأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم ، وا ابو ذر هو الذي قام بالشام سنة (٣٠) — كما روى الطبري — وجعل يقول : يا معشر الاغنياء ، واسوا الفقراء ، واثار الصعاليك ( الفقراء ) فولعوا بمثل قوله واوجبوه على الاغنياء فشكا الاغنياء ما يلقون منهم .

ولما دخل ابو ذر على عثمان قال له : يا ابا ذر ، ما لاهل الشام يشكون ذربك ( سلاطنتك ، طول لسائك ) فاجابه انه لا ينبغي ان يقال : مال الله ولا ينبغي للاغنياء ان يقتنوا مالا فقال : يا ابا ذر ، علي ان اقضي ما علي ، وآخذ ما على الرعية ، ولا اجبرم على الزهد ، وان ادعوم الى الاجتهاد والاقتصاد .

فا ابو ذر يريد ( اشتراكية ) زاهدة كسلة فخلق بمثله الا يؤمر ؛ ولا

وفي ( التبر المسوك ) للسخاوي بعد ان اورد هذيان هاذين ،  
« قلت : لكن صح أنه ( صلى الله عليه وسلم ) قال : ( ان أكل أبي  
فلان ليسوا لي بأولياء انما وليي الله وصالح المؤمنين )<sup>(١)</sup> كما بينت ذلك  
واضحاً في مصنفي في الشرف »

وأهل البيت أو آل البيت في كتاب الله هم نساء النبي فقط ،  
بس<sup>(٢)</sup> ، لم يدخل معهم في ذلك القول داخل ولا داخله ولا دخیل .  
اسمعوا ماذا يقول الله : —

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ، قُلْ لَأَزُودَ أَجَلَكَ : إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ  
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنْتَهَا فَمَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُمْ<sup>(٣)</sup> وَأَسْرَحْكُمْ<sup>(٤)</sup> »

يولي ، ولا يقضي في شأن . . .

(١) هذا في جامع البخاري وجامع مسلم . وآل ابي فلان آل  
ابي طالب .

اخرج الطبراني : « ان اهل بيتي يرون انهم اولى الناس بي ، وليس  
كذلك ، انما اوليائي منكم اللقون من كانوا وحيث كانوا ،  
وفي النهج للعزوي الى علي :

« ان ولي محمد من اطاع الله وان بعدت لجمته ، وان عدو محمد من عصي  
الله وان قربت قرابته ،

(٢) ( بس ) فارسية نقلها القوم وتصرفوا فيها فقالوا . بسك وبسي ،

رهي بمعنى حسب .

(٣) متعة الطلاق .



سَرَّاحًا جَيِّلاً \* وَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، وَالذَّارَ  
الْآخِرَةَ — فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا \*  
يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ ، مَنْ يَأْتِ مِنْكُمْ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ يُضَاعَفْ  
لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ، وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا \* وَمَنْ  
يَقْنُتْ <sup>(١)</sup> مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَتَعَمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا  
أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ ، وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا \* يَا نِسَاءَ  
النَّبِيِّ ، كَسْتُنَّ كَأَحَدٍ <sup>(٢)</sup> مِنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ ، فَلَا  
تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الذِّمِّيُّ فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ، وَقُلْنَ  
قَوْلًا مَعْرُوفًا \* وَقُرْنِ <sup>(٣)</sup> فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ  
تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى \* وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ ، وَآتِينَ الزَّكَاةَ ،  
وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ؛ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمْ  
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ <sup>(٤)</sup> ، وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا \* وَادْكُرْنَ

- 
- (١) القنوت الطاعة . قننت للمرأة لزوجها وامرأة قنوت بفتح القاف  
(٢) احد في الاصل بمعنى وحد وهو الواحد ثم وضع في النفي العام  
مستويأ فيه المذكر والمؤنث والواحد وما وراءه (الكشاف)  
(٣) اصله اقررن فحذفت الراء والقيت فتحتها على ما قبلها .  
(٤) (ال) في البيت عوض عن المضاف اليه أي بيت النبي وهو بيت  
السكنى لا بيت القرابة وقال (عنكم) لانه ينصرف الى الاهل وهو مذكر .

ما يُتلى في بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، وَالْحِكْمَةِ. إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴿١﴾

فأي مسلم ، أي عربي ، أي عاقل يستجريء ان يزعم ان الله عنى بكلامه غير نساء رسوله وصفيه ؟

ان امرأ يعتام<sup>(١)</sup> غير ما يريد الله في كتابه - قل له : يا هذا ، ، هذا دين الله ، هذا دين محمد ، لا دين دد<sup>(٢)</sup> ، لا دين ددن ، ولا دين مجون ، ولا دين اللاعبين العابثين ، ولا دين الكهان والحازين<sup>(٣)</sup> والمشعبذين والمنجسين<sup>(٤)</sup>

وضمير الجمع في يطهركم للتعظيم . وفي جامع مسلم : « فجعل (رسول الله) يمر على نسائه فيسلم على كل واحدة منهن : سلام عليكم ، كيف اتمم بأهل البيت؟ فيقولون: بخير يا رسول الله ... »

(١) ( يعتام ) يختار

(٢) ( الدد ) اللهو واللعب وددن كدد . في ( الفائق ) في غريب الحديث للزمخشري : « ما أنا من دد ولا الدد مني . هذه الكلمة محذوفة اللام وقد استعملت متممة على ضربين : ددى كندى وددن كبدن فهي من اخوات سنه وعضه في اختلاف موضع اللام فلا يخلو المحذوف من ان يكون ياء فيكون كقولهم يد في يدي - بسكون الدال - او نون فيكون كقولهم لد في لدن » (٣) ( الحازي ) الذي يظر في الاعضاء وفي خيلان الوجه (شاماته ، علاماته)

يتكهن ، وقال الليث : الحازي الكاهن وفي (النهاية) « كان لفرعون حاز أي كاهن » (٤) ( المنجس ) هو الذي يعلق على الذي يخاف عليه ، الانجاس من عظام

فان قلت : ماذا يُذهن من هذا القول: « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » ؟  
قلت : قالوا :

« لم يكن بطن من بطون قريش إلا وبين رسول الله وبينهم قرين ، فلما كذبوه ، وأبوا أن يبايعوه نزلت ، والمعنى إلا أن تودوني في القربى أي في حق القربى ومن أجلها كما تقول الحب في الله ، والبغض في الله بمعنى في حقه ومن أجله . يعني انكم قومي وأحق من أجابني فاذا قد أيتم ذلك فاحفظوا حق القربى ولا تؤذوني ولا تهيجوا علي <sup>(١)</sup> »

وكل تفسير أذاك ، وفيه خلط وهراء فاقره الاحتقار والازدراء فان قلت : ألا يكون المعنى : أجري في دعوتي إياكم الى الهدى هو أن تأووا الى ذوي قرابتي وتودوهم ؟

قلت : هادٍ في بدء أمره يدعو الى معتقده حقا ( وهو حق ) ويرى سعادة البشر في اتباعه — هل يكون اهتمامه بان يود الناس أسرته أو لا يودوها ويواصلوها أو يقطعها ؟

هو عن كل سخف في شغل شاغل .

الرجل في أول أمره ، ومحادوه ومشاقوه وحر به إنعام عترته :

---

الموتى وغيرها ليطرد الجن لنفرتها عن الاقدار  
(١) الكشف

عمه أبو لهب ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ! ﴾ وأمثال عمه  
أبي لهب . فهل هو ( يا عاقل ) في ميل الناس إليهم أو عدائهم إليهم ؟ !  
أجل ، كان يسعى ويجد في دفع شرم ومكرهم ، ورد كيدهم  
وبغيهم . ويستعد لصراعتهم وقراعتهم ، وارغام أنوفهم .

إن صاحب العقيدة لا يلوي في الدنيا الا على عقيدته ، لا  
يعرج الا عليها ، لا يحفل الا بها . عدوه من ناوأها وان كان ،  
أقرب الاقرين . وصفيته متحلها ، وان كان اجنياً منه ،  
من اجنيين .

هنريك ابسن التروجي في رواية ( برند ) الذي هاجر  
وقاطع امرأته وأولاده حين اعتزم ان يتحرر ثم يحرر غيره —  
يروي لنا عجباً .

وفي كامل أبي العباس : —

« قال معاوية لابي حوثة : اكفني امر ابنك . فصار اليه أبوه فدعاه  
الى الرجوع ، فابى ، فاداره ، فصمم ، فقال : يا بني ، احيثك بابنك  
فلعلك تراه فتحزن اليه ؟

قال ، ياأبت ، أنا الى طعنة نافذة اتقلب فيها على كعوب الرمح  
اشوق مني الي ابني .

فرجع الي معاوية فاخبره . فقال : ياأبا حوثة ، عتا هذا جداً !!! »

والله في كتابه يقول :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا، لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَأَخْوَانَكُمْ  
أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ  
فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ قُلْ : إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ ، وَأَبْنَاؤُكُمْ ،  
وَأَخْوَانُكُمْ ، وَازْوَاجُكُمْ ، وَعَشِيرَتُكُمْ ، وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا <sup>(١)</sup> ،  
وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا ، وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا — أَحَبُّ  
إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ ، فَتَرْبَحُوا حَتَّى  
يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ <sup>(٢)</sup> ﴾

صدق الله العظيم

(١) الاقتراف الاكتساب . اقترف للمال اقتناه .

(٢) قال الزمخشري :

« هذه آية شديدة لا ترى اشد منها ، كأنها تنمى على الناس ما هم عليه من  
رخاوة عقد الدين ، واضطراب جبل اليقين : فلي نصف أروع الناس وانقاهم  
من نفسه هل يجد عنده من التصلب في ذات الله ، والثبات على دين الله ما  
يستحب له دينه على الآباء والابناء والاخوان والعشائر والمال والمساكن وجميع  
حظوظ الدنيا ويتجرد منها لأجله ، أم يزوي الله عنه أحقر شيء منها لمصلحته  
فلا يدري أي طرفيه أطول ؟ ويفويه الشيطان عن أجل حظ من حظوظ  
الدين فلا يزال كالنمل وقع على انفه ذباب فطيره . »

ومن الأحاديث : « لا يطعم أحدكم طعم الايمان حتى يحب في الله ويغض  
في الله : حتى يحب في الله أبعد الناس ، ويغض في الله أقرب الناس إليه ، »

## زيد بن علي

وواصل بن عطاء (\*)

اطلعتُ في (البلاغ) السبت ١٥ جمادى الاولى ١٣٥٣ —  
على رد لفاضل (يمني) في (سنغافورا) على مقالتي (الزيدية والامامة  
الاسلامية) في (البلاغ) في ٢٥ ربيع الاول ١٣٥٣  
وفي الرد أدب وفضل ، وفوائد لا يعطيها الا محصل عارف .  
وان الذي أخذه هذا الفاضل علي — هو قولي : ان الامام  
زيداً تلمذ لواصل بن عطاء رأس المعزلة . في حين ان هذه التلمذة  
— حسب رأيه — ما وقعت . وهو يسأل : من أين جئت انا  
بهذا الخبر . فاقول مجيباً :—

قد عولت في بحثي عن الزيدية على كتاب (الملل والنحل)  
للشهرستاني وقد أشرت اليه في أثناء الكلام .

---

(\*) رد فاضل (يمني في سنغافورا) وفي رواية سنغافورا ... على المقالة  
الاولى (الزيدية الخ) ، ونشر رده مقسماً في ثلاثة اجزاء من (البلاغ) وهذا  
رد على القسم الاول . وقد نشرته في (البلاغ) في ٢٦ جمادى الاولى ١٣٥٣

وهذا الكتاب هو مرجع كل باحث عن النحل الاسلامية، وهو مشهور، ذكره العلامة (برون) المستشرق الانجليزى مرة في حفل من العلماء — وقد حمّله يده رافعاً اياه — فقال : يزعمون ظلماً ان العربية لا تستطيع ان تنقل العلوم الغربية وفيها مثل هذا الكتاب الذيبى وعى — على صغر جرمه ، على وجازته — جميع هذه المباحث الدقيقة والآراء الكثيرة .

وقد ترجمه الافرنج وله عندهم قدر .

فالشهرستاني — الذيبى قال فيه ابن خلكان انه :  
« كان اماماً مبرزاً ، قبيحاً ، متكلماً ، كثير المحفوظ »  
هو الذى قال : —

« وزيد بن علي لما كان مذهبه هذا المذهب أراد ان يحصل الاصول والفروع حتى يتحلى بالعلم ، فتلمذ في الاصول لواصل بن عطاء رأس المعتزلة مع اعتقاد واصل بان جده علي بن أبي طالب في حروبه التي جرت بينه وبين أصحاب الجبل وأصحاب الشام ما كان على يقين من الصواب ، وان أحد الفريقين منهما كان على الخطأ لا بعينه . فاقبس منه الاعتزال ، وصارت أصحابه كلها معتزلة <sup>(١)</sup> »

---

(١) في ( العلم الشامخ في تفضيل الحق على الآباء وللشايخ ) للمقبلي اليعني :  
« الزيدية في هذا الجبل من اليمن م معتزلة في كل اللوارد الا في شيء من مسائل الامامة . والمخالف في مثل هذه المسائل لا ينبغي ان يعد فرقة كما

## وقال أيضاً :

« وجرت بين زيد وبين أخيه محمد الباقر مناظرة لا من هذا الوجه —  
جواز أن يكون المفضول اماماً والافضل قائم — بل من حيث كان يتلمذ  
لواصل بن عطاء ، ويقتبس العلم من يجوز الخطأ على جده في قتال الناكثين

قال السيد الهادي بن ابراهيم الوزير وهو من أشد الناس شكيمة في نصرة  
مذهب الزيدية والتصب لهم ، والرد على مخالفهم ، فقال فيهم وفي المعتزلة :  
وانهما فرقة واحدة في التحقيق اذ لم يخافوا فيما يوجب الاكفار  
والنفيق

ذكر هذا في خطبة منظومته التي سماها ( رياض الابصار ) عدد فيها أئمة  
الزيدية وعلماءها . وعلماء المعتزلة متوسلا بهم ، فذكر الأئمة الدعاة من  
الزيدية ، ثم علماء المعتزلة ، ثم علماء الزيدية من اهل البيت ، ثم من شيعتهم  
واعترض عن تقديم المعتزلة على الزيدية بما لفظه : واما المعتزلة فقد ذكرت بعض  
اكابرهم ، وكراسي منابرم ( قلت : يقال للعلماء الكراسي ) اذ هم الاعداد  
الكثيرة ، والطبقات الشيرة ورأيت تقديمهم على الزيدية لانهم سادتها  
وعلمائها ، فالحقت سمطهم بسط الأئمة وذلك لتقدمهم في الرتب ، ولانهم  
مشايخ سادتنا وعلما القادات .

وهذا الذي قال هو حقيقة الامر في اتحاد هاتين الفرقتين : هذه كتبهم  
شاهدة بذلك . وعلى الجملة فهذا اوضح من ان يشرح »

ثم قال للقبلي : « واما اطلت لك الكلام في اتحاد الفريقين مع وضوح لما  
ظهر في بعض اهل العصر من التباين الكلي بينهما بسبب ان بعض للتأخرين  
الف كتنا يقول فيه : أممتنا كذا ، المعتزلة كذا ؛ او خلافاً للمعتزلة ونحو ذلك ،  
وفي مقدمة ابن خلدون : « وكان ( محمد الباقر ) ينسب على ( زيد )  
مذاهب للمعتزلة ، واخذها ايها عن واصل بن عطاء »



والقاسطين، ومن يتكلم في القدر على غير ما ذهب اليه أهل البيت «  
فمن أين جاء الشهرستاني بهذا؟  
ومن أين جاء (الاعتزال) الى زيد والزيدية؟  
ولماذا كانت تلك المناظرة بين الاخوين؟  
وهل ترى الزيدية في (الاصول) رأي المعتزلة؟ وكيف  
اتحد الرأيان في ذلك؟ فالشهرستاني يقول :  
« أما في الاصول فيرون — يعني الزيدية — رأي المعتزلة حذو  
القذة بالقذة ، ويعظمون أئمة الاعتزال أكثر من تعظيمهم أهل البيت  
الح (١) »

\*\*\*

- 
- (١) في المواقف وشرحه :
- « ثم أنهم (أي للمعتزلة) افترقوا عشرين فرقة يكفر بعضهم بعضاً . منهم  
الواصلية اصحاب واصل بن عطاء قالوا :
- ١ — بنفي الصفات . قال الشهرستاني : شرعت اصحابه في هذه المسئلة  
بعد ما طالبوا كتب الفلاسفة ، وانهى نظرم الى ان ردوا جميع الصفات  
الى كونه عالماً قادراً ثم حكموا بأنهما صفتان ذاتيتان اعتباريتان للذات القديمة  
كما قاله الجبائي او حالات كما قاله ابو هاشم .
- ٢ — وقالوا بالقدر أي اسناد افعال العباد الى قدرهم ، وامتناع اضافة  
النسب الى الله .
- ٣ — وقالوا بالمنزلة بين المنزلتين : ( ان مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن  
ولا كافر )

يقول السيد الخميني :

« ولد الامام على الرواية الصحيحة سنة (٧٥) وقالت رواية سنة (٨٠) وادرك من الصحابة والتابعين من لم يدركهم (واصل) وأخذ عن ثلاثة أئمة فأبي حاجة بالامام زيد الى الاخذ عن واصل ليتعلم بالعلم وهو بهذه المنزلة ؟ » قلت : ابن خلكان يرى ان ولادة واصل سنة (٨٠) قالتميز والاستاذ قد جاء العالم في سنة واحدة . وان قيل : ان رواية (٧٥) أصح فهل يستبعد ان يكبر التلميذ استاذة بالسن . والعلم وطلبه لا يفرقان بين شيخ متهدم وشاب طرير ، وليس عند العلم صغير ولا كبير . . . . . وكم من شيخ ذى حلية طويلة قد أطال الجنو بين يدي من وجهه لم يبقل <sup>(١)</sup> . ولن يصد الامام زيدا أخذة عن ثلاثة أئمة ان يعمل بقول الله عز وجل : ﴿ وَقُلْ رَبِّي زِدْنِي عِلْمًا ﴾

٤ — وذهبوا الى الحكم بتخطة احد الفريقين من عثمان وقائليه ،

وفي (مقالات الاسلاميين) للاشعري :

« قالت المعتزلة : اذا حكمنا جماعة وكان الغالب عندنا أنا نكفي مخالفينا عقدنا للامام وهضنا قتلنا السلطان وازله ، واخذنا الناس بالانقياد لقولنا فان دخلوا في قولنا الذي هو التوحيد ، وفي قولنا في القدر ، والا قتلناهم ! واوجبوا على الناس الخروج على السلطان على الامكان والقدرة اذا امكنهم ذلك وقدروا عليه . »

راجع المعتزلة في الجزء الثاني .

(١) بقل وجه الغلام خرج شعره .

فيتملذ لو اصل أو قاطع . . . وهو الذي أراد ان يسود دنيا وديننا .  
و (زيد) استعلت به همته حتى رمى أبعد شأ والمرتمى  
فاعترضت دون الذي رام وقد جد به الجد - اللهم الأربى<sup>(١)</sup>

\*\*\*

### قال السيد اليميني : —

« ولأئمة الزيدية وعلمائها مؤلفات في سائر الفنون كثيرة العدد ، ولهم  
حظ من الشعر والنثر . وفي وقائعهم وحروبهم الشيء الكثير من ضروب  
الشجاعة وشدة البأس . وإن لهذه الطائفة اعمالا تاريخية وعلمية لا يستهان  
بها ، قد اغفل أكثر المؤرخين ذكرها ، وخفيت على المنقبين عن اخبارهم .  
هذا قول حق ولو لا الكلف بالايجاز لاملت طائفة كبيرة  
من أخبار القوم مصدقة لما قاله السيد اليميني فاجتزىء اليوم بهذين  
الخبرين أو الطرفين : —

### بؤنف وهو بحارب

### قال صاحب البدر الطالع : —

« ولد السيد الحسين ابن الامام القاسم سنة (٩٩٩) . وقرأ على جماعة  
من علماء عصره وبرع في كل الفنون . وألف (الفاية وشرحها) الكتاب

---

(١) من القصورة ( اللهم الأربى ) من اسماء الداهية .

المشهور وعليه المول في صنعاء وجهاتها ، وهو كتاب نفيس يدل على طول باع مصنفه . ألفه وهو يقود الجيوش ، ويحاصر الأتراك<sup>(١)</sup> في كل موطن . وله معهم ملاحم تذهل من يشاهد بعضها عن النظر في كتاب من كتب العلم فكيف به وهو قائد الجيوش ، والمرجوع إليه فيما دق وجل من أمر الجهاد؟! فان بعض هذا يكدر الذهن ، وينسي المحفوظات فضلا<sup>(٢)</sup> عن تصنيف

---

(١) حارب اليمانون الترك قرونا ، وكانوا يسمونهم (الاروام) وكانت سياسة القوم في اليمن سياسة شنيعة منكرة ، وكان ظلمهم فاحشا عبقريا . قال للقبلي في ( العلم الشامخ ) :

« ولما كانت الأتراك قد عانت في اليمن ، وفعلوا الأفاعيل بنفوسهم أولا من الخوارج والفجور ، وبالناس ثانيا من الفتك ، ونهب الأموال ، وغير ذلك ، حتى الجؤا الناس الى ان يحبوا البين كما يحبون البنات . فقامت عليهم الزيدية بحمية عربية حتى كان بعضهم يقيم التركي مقام الثور في حرث الارض في بلاد الاهنوم او صار عندهم مسمى التركي علما على الظلم وسائر الخبايا »

(٢) قال الجرجاني في شرح خطبة (الكشاف) عند قوله : « تقاصر همهم عن ادنى عدد هذا العلم فضلا ان ترقى الى الكلام المؤسس على علمي للعاني والبيان » قال : « (فضلا) مصدر يتوسط بين أدنى وأعلى للتنبيه بنفي الأدنى واستبعاده عن الوقوع — على أي الاطى واستحالته فيقع بعد نفي صريح كقولك فلان لا يعطي الدرهم فضلا عن ان يعطي الدينار واما ضمنى كقوله : وتقاصر همهم الخ. »

(قلت) وهذا تعبير مولد وما توليده بضائره . وهناك لغوي معاصر خلط في نقد هذا الاستعمال فقال : لا يقال فلان لا يعطي الدرهم فضلا عن أن يعطي الدينار بل يقال : لا يعطي الدينار فضلا عن ان يعطي الدرهم .

الدقائق ، وتحرير الحقائق ، والمزاحمة لعُضد الدين والسعد التفتازاني ،  
والاستدراك عليهما وعلى أمثالهما . فما هذه الاشجاعة تتقاعس عنها الشجاعات ،  
وقوة جنان تبهر الالباب »

\*\*\*

### المتنبى فى العجمه

« ولد محمد بن الحسن المعروف بابن العُليّ سنة (٧٤٢) .  
وقال الشعر ومهر فيه . وقدم الى الامام الناصر صلاح الدين محمد بن  
علي ، الى ابن فدحه بقصائد منها القصيدة المشهورة التي يقول فيها :  
جاءك النيث من طول بوالِ كبروج من النجوم ، حوالِ !  
فقدت بيض انسا فتساوى بيض ايامها وسود الليالي  
قال السخاوي : —

« يحكى أنه لما فرغ منها قال له الامام احسنت ! لا كما قال الفاسق  
أبو تواس :

صـدح الديك الصـدوح فاسقني ، طاب الصـبوح !  
فقال للامام : ما يقنعني هذا انما أريد منك أن يحكم لي بأني أشعر  
من المتنبى <sup>(١)</sup>

(١) فى (شذرات الذهب) لابن العماد الحنبلي :

« قال فى العبر : ليس فى العالم اشعر من للتنبي ابدًا . واما مثله قليل »  
( قلت ) : لقد جاء للتنبي بما جاء به وهو من تلك القافية وذلك الوزن  
فى سجن . والقافية فى أكثر الاحايين هي القائلة لا القائل ، والوزن هو

فقال الامام : ليس هذا لي ، هذا الى السيد ( مطهر ) صاحب الفص  
فانه هو المشار اليه في علوم الادب ومعرفتها .  
قام اليه ، وعرض عليه ذلك باشارة الامام ، فقال له : هذا المتنبي  
يقول في صباه ( في المکتب ) :

---

الوازن لاشعور الشاعر . فاکثر الشعر ليس لاهله لكنه للوزن او للقافية ،  
انه مما وجد ، ليس هو مما قصد .

ولو لا ان عبقرية في ( ابي الطيب ) انكرت الجري على اساليب القوم  
اذا كان مدح فالنسيب للمقدم اكل فصيح قال شعرا متيم ؟ !  
والقول له ، فاخترت له تلك الخطبة - لاقام دهره من تباع ابي تمام  
ياخذ باخذه ولا يجاريه ، ويكدر روحه في ان يصوغ كما يصوغ فلا يساويه .  
وحبيب في صوغه وغوصه لا يلحق . وقلنا ضارع مقلد عظيم مقلد . ولم  
يستطع للمتنبي - على تميزه وارفاقته - ان يزحزح حبيباً عن مكانته ، وما قدر الا  
ان يقعد في عرش الشعر معه . وليس بقليل ان يقتطع من ملك حبيب  
ورعيته ما اقتطع !

وقد قالوا : أبو تمام عند الخاصة اشعر والمتنبي اشعر عند العامة .

وما انصف المتنبي هؤلاء القائلون .

وكان شيوخ ابن خلدون - كما قال - يرون ان نظم المتنبي والمعري  
ليس هو من الشعر في شيء لانهما لم يجريا على اساليب العرب .  
وكلام هؤلاء الشيوخ ليس بشيء الا شيئاً لا يعاب به . وتكذب المتنبي عما  
تكذب عنه ، وسلوكه السبيل الذي سلكه ما ضاراه بل ظاهراه في ابداعه  
ونبوغه فرأت العربية اكبر شاعر ، وظهر في العرب شاعرهم .

أبلى الهوى أسفاً يوم النوى بدنى      و فرق المجر بين الجفن والوسن  
ثم قال له : يا هذا ، ان المتنبى ( ٣٦٠ ) مثلاً يتمثل به الخليفة  
فن دونه ، فأتنا أنت بثلاثة أمثال لم يسبق إليها . . .

فقام من عنده ، ورجع الى الامام ، وقال له : ان السيد له المام بالادب ،  
ولي به المام ، ففسدني ، ولم يقض لي بشيء .

فقال له الامام : لا يفضلك أحد على المتنبى بعده ، ولكن أقول لك  
يا محمد : لو نطق في أذن حمار لصهل !!!

وكان ابن العليف معجباً بشعره ، متغالياً في استحسانه بحيث يفضل  
على شعر المتنبى فيستهجن لذلك «

(قلت) : لا جرم ان ابن العليف أطمع من أشعب بل  
أطمع انسان في الدنيا ، وانه قليل الحياء فاقدده . خيبه الله وأخزاه!  
ما رأى أمامه الا المتنبى . لو قال : الرضي ، ابن نباتة ، الناشء  
الاكبر ، الناشء الاصغر ، ومن شا كل هذه الطبقة لها  
الخطب ولن يهون . ولقد عرف (صاحب الفص) كيف يداويه ،  
كيف يكويه ويصليه . وقد أوجز في الحجة واعجز !!!



## سيد الوجوه

من آل البيت في كتاب الله ؟

ماذا أراد الله بـ ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ ؟ (١)

مقالة الفاضل (يعني) في (سنغافورا) أقسام ثلاثة : فاما القسم الاول فالهم فيه اعتراضه على ذكرنا تلمذة الامام زيد لواصل بن عطاء الغزال . وقد سأل : من أين هذه الرواية . فقلنا ما قلناه ، وسمينا الراوي وكتابه . وقد حدثنا عالم كبير خير أن القوم يسمون منذ القديم في توهين خبر التلمذة حتى لا يقال : ان هذا الاعزال — وفي نحتهم منه شيء كثير — وصل اليهم من (واصل) وان الامام زيداً قد تخرج على ابن عطاء الغزال .

وأما القسم الثاني فالذي فيه أن أئمة الزيدية ليسوا بجارودية ، وليسوا من (أقحاح المعتزلة) ولا ينبغي أن يجادل في ذلك فانا لم نقل من قبل : ان أئمة الزيدية جارودية ، وانهم من اقحاح المعتزلة .

---

(١) نشر متن هذا المقال في (البلاغ) في ثلاثة اجزاء في ٨ ، ١٢ ، ١٥ من جمادى الثانية سنة ١٣٥٣ وهو رد على القسمين : الثاني والثالث من مقالة الفاضل الميني في (البلاغ) في ١٩ ، ٢١ جمادى الأولى ١٣٥٣



والذي قلناه: هو أن الزيدية اصناف ثلاثة: جارودية، سليمانية  
بترية. فاذا نعى الامام المؤيد بالله (يحيى بن حمزة) على الجارودية  
مقالة لهم - كما قال السيد اليميني - فليس ذلك بمخرجهم من  
الزيدية ماداموا يقولون: اننا زيدية. وفي «المنار» المنير<sup>(١)</sup>،  
في هذه السنة أن اليمين، أكثر أهله جارودية غالية.

وفي الاعتزال في النحلة الزيدية قلنا رواية عن الشهرستاني:  
«لهم في الاصول يرون رأي المعتزلة»

فان كان السيد محمد بن ابراهيم الوزير يستطيع هو وكتابه:  
(ترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان)<sup>(٢)</sup> ان ينجي  
النحلة الزيدية من أقوال اعتزالية فيها فلف نكره ذلك.

(١) في (مجلة المنار) في الجزء الثاني في المجلد الرابع والثلاثين (٣٠ صفر  
١٣٥٣):

«وهؤلاء - يعني القوم اليمانيين - شعبة زيدية اعتزالية بل يقال:  
ان أكثرهم جارودية غالية لا كما نعرف في الكتب عن الزيدية المعتدلة»  
قلت: الجارودية م الاقوياء - كما يقول النوبختي - في النحلة الزيدية  
والضعفاء م البترية وامثالهم. ومن الزيدية الذين لم يرد ذكرهم قبل في متن في  
هذا الكتاب ولا حاشية - الحسينية فانهم يقولون من دعا الى الله من آل  
محمد فهو مفترض الطاعة وقد درجوا واضمحلت مقالاتهم.  
(٢) كتاب مشتمل على مقالات وفيه قصائد وقد قرأته، و «من يسمع  
يخل» ومرادي غير مقصود المثل.

وهناك كتب الزيدية ، وهناك كتب المعتزلة ، وهي لم تبد  
وان باد أهلها . فن استقرى<sup>(١)</sup> ( لا استقرأ ) واستقصى وقابل ، بان  
له الخافي و « صرح الحق عن محضه » كما يقول المثل العربي .  
وأما القسم الثالث من بحث الفاضل ( يغني ) فهنا يت  
القصيدة ، وهنا الطراد والطريدة ...

\*\*\*

قلنا في مقالنا في الزيدية والامامة وآل البيت :

« عترة النبي ، أسرة النبي ، جماعة النبي انما هم المسلمون كلهم اجمعون .  
فايس للنبي قرياء ولا بعداء ، ﴿ ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن  
رسول الله ، وخاتم النبيين ﴾ ولو كان للقرني أو القرابة عند رسول الله قدر  
لعمل على الناس أقرباءه ، أو كان في أيامه من بني هاشم عامل واحد  
في عمل »

قلنا هذا ، وهو كلام جلي ، واضح بّين ، محكم غير متشابه ،  
ظاهر غير باطن ، وليس هو من جنس القول الذي قالوا فيه :  
« حسن البلاغة أن يسهو الحنف في صورة الباطل ، والباطل في

---

(٣) بعضهم يقول : ( استقرأ ، يستقرى ) وقد ورطه في الخطأ أو الاخطاء  
همزة ( الاءتقراء ... ) وهي في مصدر كل فعل مثله ...

وقد وردت ( استقرأ ) في ( ضوء الساري ) للقسطلاني وفي كتاب ( عالم  
كبير ) من المعاصرين ولا ريب في انها تطبيع أي خطأ طبع أو مطبعة .

صورة الحق»

وئس هو مما ذكره بض الربانين وأورده الجاحظ في  
البيان والتبيين:

« للماني اذا البست الاوصاف الرفيعة تحولت في العيون عن مقادير  
صورها ، وأربت على حقائق اقدارها »

وليس فيه ايحاز قد يدعو غير حاذق الى توقف وتروٍ وان قلاً .  
فكيف جاز للفاضل ( يعني ) ان يقول :

« ما هذا القول النسي لا يعقل ؟ »

وان يذكر اسم ذلك المضل<sup>(١)</sup> ، ويؤمى الى ضلالتة ؟ .

لاجرم انه قد اجرم اذا اشار تلك الاشارة — وان قيل في  
نقل الكفر ما قيل — فليستغفر الله .

وكيف اخذ من قولنا اننا ننكر ان يكون لسيد هذا الوجود

(١) هو مرجليوث الانكليزي من الثلقبين بالمستشرقين او المستعربين .  
ومن هؤلاء وبش مربوط بدور السياسة او التضليل المسمى عندهم بالتشير ،  
قد احرق اضطفائه على الاسلام قلبه ، وكوى كبده ، فاذا علق يبحث عن شيء  
فيه شاكس الحق ، وناكر الثابت ، ولم يبال ما يقول بالة . ومقالة مرجليوس  
في اسم ( عبد الله ) ومعناه من اجرامهم ( كبرت كلمة تخرج من افواههم )  
وتكتبها اقلامهم ( ان يقولون الا كذبا ) وان يفحمون ، ان يسودون الا باطلا .  
وقد اشار ( يعني ) اليها اشارة زائفة

( صلوات الله وسلامه عليه ) اب وجد واعمام وعشيرة ؟

==يفة ، ، وكيف ؟؟؟

وهب كلامنا من القسم الباطن ، غير الظاهر ، فهل يعرض فيه شبهة والتباس ؟ وأين التمييز والقياس ؟ ولن يضير كلاماً الا يكون من القسم الظاهر ، وقد ورد مثله في كتاب الله . قال قدامة ابن جعفر في كتابه ( نقد النثر ) :

« ان من الكلام ظاهراً ومنه باطناً . وان الظاهر منه غير محتاج الى تفسير ، وان الباطن هو المحتاج الى التفسير وهو الذي يتوصل اليه بالقياس والنظر والاستدلال .

ان الذي يوصل الى معرفته من باطن القول بالتمييز والقياس مثل قول الله عز وجل :

﴿ اِعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ، اِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

وهو لم يفوض اليهم أن يعملوا بما أحبوا ، ولم يخلهم من الامر والنهي ومثل قوله :

﴿ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِرْ ، وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ ﴾

وهو لم يطلق لهم الكفر ، ولم يبحهم إياه . فهذا وان كان ظاهره التفويض فان<sup>(١)</sup> باطنه التهديد والوعيد ، ويدل على ذلك بمقابلة هذا .

(١) مثل هذا التعبير في كلام المولدين كثير . في الكليات : « الفاء في

﴿ إِنَّا نَعْتَدُ نَارًا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ، وَإِنْ  
يَسْتَفِيتُوا يُنْغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ ، بِئْسَ  
الشَّرَابُ ، وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا !! ﴾

فان عدد كلامنا من القسم الباطن - وهو من الظاهر ،  
الظاهر - فهناك التمييز والقياس ، فمن لم يرد ان يعيز ويقيس فهو  
حرّ ، وذلك مذهبه ، ومن أمثال العرب :  
« امرأ أو ما اختار ، وان أبي إلا النار <sup>(١)</sup> »

\*\*\*

نعرف جيداً ان سيد هذا الوجود ( صلوات الله عليه ) قد  
ظهر في هذه الكرة الارضية ، وان كان مقامه كما قال الله : ﴿ وَهُوَ  
بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ، ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ، فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ <sup>(٢)</sup> أَوْ

خبر البتدا للقرون بان الوصلية شائع في عبارات المصنفين مثل زيد وان كان  
غنيا فهو بخيل » ولاعرايها وجوه .

(١) قال ( مجمع الامثال ) : « اي دع امرأ واختياره . يضرب عند  
الحض على رفض من لم يقبل النصح منك »

(٢) في ( الكشف ) « قاب قوسين مقدار قوسين » وفي ( اللسان ) :  
« قيل : طول قوسين » وفي الكشف : « كان مقدار مسافة قربه مثل قاب  
قوسين خذفت هذه الاضافات »

أَدْنَى ﴿ وانه من البشر - وان كان فوق البشر - وأنه من العرب - وان كان فوق العرب ، وفوق كل جيل <sup>(١)</sup> - وانه من قبيلة قريش في مكة ، وان كان فوقها ، وكأنه ليس منها <sup>(٢)</sup> . ولن تنزل

(١) (الجيل) كل صنف من الناس : العرب جيل ، والروم جيل ، والترك جيل ، وقيل : الجيل الامة .

(٢) من اقوال في النبي : قال ابن ابي الحديد :

« لم يدرك ( احد ) القبول الذي رزقه محمد ، ولا انعمت نفوس الناس له انعمالها للنبي . وتلك خاصية النبوة التي امتاز بها ، فانه كان لا يسمع أحد كلامه الا احبه ، ومال اليه . ولذلك كانت قريش تسمي المسلمين قبل الهجرة ( الصباة ) ويقولون نخاف ان يصبو الوليد بن المغيرة الى دين محمد . ولئن صبا الوليد ( وهو ريحانة قريش ) لتصبون قريش باجمعها . وقالوا فيه : ما كلامه الا السحر ، وانه ليفعل بالالباب فوق ما تفعل الحجر . ونهوا صبيانهم عن الجلوس اليه لئلا يستميلهم بكلامه وشماله . وكان اذا صلى في الحجر وجهر يعملون اصابعهم في آذانهم خوفاً ان يسحروهم ويستميلهم بقراءته وبوعظه وتذكيره . هذا معنى قوله تعالى ﴿ جعلوا اصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم ﴾ ومعنى قوله ﴿ واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على ادبارهم نفورا ﴾ لانهم كانوا يهربون اذا سمعوه يتلو القرآن خوفاً ان يغير عقائدهم في اصنامهم . ولهذا اسلم اكثر الناس بمجرد سماع كلامه ورؤيته ومشاهدة رواته ومنظره ، وما ذاقوه من حلاوة لفظه ، وسرى كلامه في آذانهم ، وملك قلوبهم وعقولهم حتى بذلوا المهج في نصرته . وهذا من اعظم معجزاته وهو

أقولنا هذه رسول الله حيث لم ينزله الله . فما تقول : انه إله <sup>(١)</sup> ،

القبول الذي منحه الله اياه ، والطاعة التي جلها في قلوب الناس له . وذلك على الحقيقة سر النبوة »

قال ابراهيم بن محمد البيهقي :

« ومن آيات النبي ما لا يعرفها الا الخاصة وهي عاين أخلاقه »

قال الجاحظ :

« وآية اخرى لا يعرفها الا الخاصة ، ومتى ذكرت الخاصة فالعامة في ذلك مثل الخاصة ، وهي الاخلاق والافعال التي لم يجتمع لبشر قط قبله ، ولا تجتمع لبشر بعده ، وذلك انا لم نر ولم نسمع لاحد قط كسبره ولا كعلمه ولا كوفاته ولا كرهده ولا كجوده ولا كنجدهته ولا كصدق محبته ولا كتواضعه ولا كعلمه ولا كحفظه ولا كصمته اذا صمت ، ولا كقوله اذا قال ، ولا كجيب منشئه ، ولا كقيلة تلونه ( أي فقدان تلونه ) ولا كغفوه ولا كدوام طريقته وقلة امتنانه ، ( أي فقدان امتنانه ولكل لغة خصائص وسنن ) ولم نجد شجاعاً قط الا وقد جال جولة ، وفر فرة ، وأحاز مرة من معدودي شجعان الاسلام ، ومشهوري فرسان الجاهلية كفلات وفلان . وبعد فقد نصر النبي وهاجر معه قوم ولم نر كنجدهتهم نجدة ، ولا كصبرهم صبراً . وقد كانت لهم الجولة والفرّة كما قد بلغك عن يوم أحد ويوم حنين وغير ذلك من الوقائع والايام ، فلا يستطيع منافق ولا زنديق ولا دهري ان يحدث ان محمداً جال جولة قط ، ولا فر فرة قط ، ولا خام ( فشل ، جبن ) عن غزوة ، ولا هاب حرب من كائنه »

(١) هناك فرقة اسلامية ألهمت محمداً .

قال ابن حزم في ( الفصل ) : « قالت طائفة يعرفون بالمحمدية : ان

لا ندعي له ما ادعته أمة في نبيها ، ولسنا من (المفوضية) <sup>(١)</sup> وهم  
قوم من المسلمين :

« زعموا ان الله خلق محمدا ثم فوض اليه تدبير العالم »  
لا ، لسنا من المفوضية او المفوضة ولا من غير المفوضية ،  
وانما نحن مسلمون (قرآنيون) : الهنا (الله) ونبينا (محمّد)  
وكتابنا (القرآن)

\*\*\*

---

محمد آهو الله . ومن هؤلاء كان البهكي والفاضل بن علي وله في هذا الفن كتاب  
سماه ( القسطاس ) وابوه الكاتب المشهور الذي كتب لاسحق بن كنداج ايام  
ولايته ثم لامير المؤمنين المعتضد . وفيه يقول البحري القصيدة للشهيرة التي  
اولها :

شط من ساكن الغوير مزاره وطوته البلاد ، فآله جاره !  
( قلت ) وهذه الحمديّة هي غير الحمديّة جماعة محمد بن عبد الله بن الحسن  
ابن الحسين بن علي بن ابي طالب . قال البخداي في الفرق بين الفرق :  
« وزعم هؤلاء ان الذي قتله جند للمصور بالمدينة انما كان شيطانا تمثل للناس  
 بصورة محمد بن عبد الله بن الحسن ، وهؤلاء يقال لهم ( الحمديّة ) من الرافضة  
 لا تتظارهم محمد بن عبد الله بن الحسن »

(١) في ( مقالات الاسلاميين ) للاشعري :

« الصنف الخامس عشر من اصناف الغالية يزعمون ان الله وكل الامور  
 وفوضها الى محمد ، وانه اقدره على خلق الدنيا خلقها ودبرها ، وان الله لم  
 يخلق من ذلك شيئا »



نعرف ذلك، ونعرف انه (صلوات الله عليه) أنذر عشيرته،  
ودعا قومه الى ملته. وقد أخبرنا الله في كتابه كيف كانت قريش  
(القوم الخصبون اللد) تتلقى الدعوة الى الهدى: ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ  
ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ، وَقَالُوا: أَآلِهَتُنَا  
خَيْرٌ أَمْ هُوَ، مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا، بَلْ هُمْ قَوْمٌ  
خَصِمُونَ<sup>(١)</sup>﴾

﴿فَاتَّخَذَ لِنَا آلَ قَرْيَةَ بَلَدًا مَكِينًا لِيُتَبَشَّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ،  
وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا<sup>(٢)</sup>﴾

وقد أخبرنا (الكتاب) بن خذل، وعن نصر، وذكرت  
لنا السيرة من كان يناوىء في مكة، ومن بادر من الأقربين والاعمام<sup>(٣)</sup>

(١) «ان هو الا عبد انعمنا عليه، وجعلناه مثلاً لبني اسرائيل»

(يصدون) ترتفع لهم جلبة وضجيج

(٢) في جامع البيان :

« لتندر بهذا القرآن قومك من قريش فانهم اهل لد وجدل بالباطل لا  
يقبلون الحق »

(٣) من هؤلاء العباس وعقيل بن ابي طالب، ونوفل بن الحارث بن  
عبد المطلب، وكان مع العباس عشرون اوقية من الذهب، اخرجها ليطعم  
الناس وكان احد العشرة الذين ضمنوا الطعام لاهل بدر : المشركين، قريش  
قال عمر حين استشاره رسول الله في اسرى بدر (وكان فيهم هؤلاء الثلاثة):  
«كذبوك، واخرجوك قدامهم، واضرب اعناقهم فان هؤلاء ائمة الكفر».

في (النفي) <sup>(١)</sup> الى يوم (بدر)

ومن التطويل ان نسطر في هذا الكتاب ما تدريه الصبيان في الكتاب.

نعرف هذا، ونعرف ان (قريباً) نأكر النبي و(قريباً) صافاه، فالاول هارب من هدى والى نفسه أساء، والثاني راغب في الحق والى نفسه احسن، والفضل لله ورسوله ﴿يَمْتَنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا، قُلْ: لَا تَمْتَنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يُمِنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ <sup>(٢)</sup>

وان الله اغناك عن الفداء . مكن علياً من عقيل ، وحمزة من العباس ، ومكنى من فلان لنسب له فليضرب اعناقهم .  
في جامع مسلم :

« ارى ان تمكنا فنضرب اعناقهم فتمكن علياً من عقيل فيضرب عنقه ، وتمكنى من فلات ( نسيباً لعمر ) فاضرب عنقه فان هؤلاء، أئمة الكفر .  
ولما اخذ الفداء نزلت ﴿ما كان لنبى اذ يكون له اسرى حتى يشخن فى الارض، تريدون عرض الدنيا ، والله يريد الآخرة﴾  
وفي العباس وعقيل ونوفل بن الحارث نزل : ﴿وان يريدوا خيانتك فقد خانوا الله من قبل ، فأمكن منهم﴾

واني لا اروي هذا لاضاع من القوه وقد اسدوا وقد صدحوا — واعظم بالاسلام والصحة اعظم ا — لكن هو الحق يقرر .

(١) نفي قریش (م) الذين كانوا افروا الى بدر ليجمعا غير ابي سفيان .  
(٢) نزلت هذه الآية في اعراب ، وانما جئنا بها في هذا المقام متمثلين .

نعرف هذا، ونعرف ان سيد هذا الوجود لم يرسل الى بني (فلان) أو بني (فلان) أو الى قبيلة من القبائل أو جيل من الاجيال ولكنه أرسل للناس كافة : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ ﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿ قُلْ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾<sup>(١)</sup>

ففترة النبي ، أسرة النبي ، جماعة النبي انما هم المسلمون كلهم أجمعون ، فليس للنبي قرياء ولا بعداء .

\*\*\*

#### (١) في مفاتيح الغيب :

« هذه الآية تدل على ان محمداً (ص) مبعوث الى جميع الخلق . وقالت طائفة من اليهود يقال لهم ( العيسوية ) وهم اتباع عيسى الاصفهاني : ان محمداً رسول صادق مبعوث الى العرب وغير مبعوث الى بني اسرائيل . ودليلنا على ابطال قولهم هذه الآية لان قوله ( يا أيها الناس ) خطاب يتناول كل الناس . ثم قال : ( اني رسول الله اليكم جميعاً ) وهذا يقتضي كونه مبعوثاً الى جميع الناس » ( قلت ) والله يقول :

« وارسلناك للناس رسولا ، وكفى بالله شهيداً »

في روح المعاني : « فيه رد لمن زعم اختصاص رسالته (ص) بالعرب فتعريف الناس للاستفراق »

(قلت) وقد ذكر، تلك الطائفة اليهودية التي آمنت إيماناً مخدجاً (ناقصاً) ابن حزم في الفصن، والبغداد في الفرق، والشهرستاني في الملل والنحل .

في الدنيا اليوم أكثر من أربعة آلاف دين أو نحلة كما قال العلامة (م. جيو) في كتابه الشهير (اللاذنية في المستقبل) وقد فضلتها جميعاً هذه الشريعة المحمدية: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾

وما جعلى هذا الدين على كل دين الا بفضائل ، بمزايا امتاز بهن . فقي هذا الدين :

قال ابن حزم :

«الميسوية هم اصحاب ابي عيسى الاصبهاني كان باصبهان ، وبلغني ان اسمه كان محمد بن عيسى ، وهم يقولون بنوة عيسى ابن مريم ، ومحمد (صلى الله عليه وسلم) ويقولون : ان عيسى بعثه الله (عز وجل) الى بني اسرائيل على ما جاء في الانجيل وانه احد انبياء بني اسرائيل ، وان محمداً نبي ارسله الله بشرائع القرآن الى بني اسمعيل والى سائر العرب كما كان أيوب نبياً في بني عيص ، وكما كان بلعام نبياً في بني مواب باقرار من جميع فرق اليهود . قال ابن حزم : ولقد لقيت من ينحو الى هذا المذهب من خواص اليهود كثيراً» وقال البغدادي :

«وقوم من شاذكانية اليهود حكموا عن زعيمهم المعروف بشاذكان انه قال : ان محمداً رسول الله الى العرب والى سائر الناس ما خلا اليهود وانه قال : ان القرآن حق ، والآذان واقامة الصلوات الخمس وصيام شهر رمضان وحج مكة — كل ذلك حق ، غير انه مشروع للمسلمين دون اليهود »

- ١- ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ <sup>(١)</sup>
- ٢- ﴿ إِن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾
- ٣- ﴿ وَأمرهم شورى بينهم ﴾ <sup>(٢)</sup>

(١) القول الكريم قد جاء في هذه الآيات الكريمة :

﴿ وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما ، فان بقت احداها على الاخرى قاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله ، فان فاءت فاصلحوا بينهما بالعدل ، واقسطوا ، ان الله يحب للمقسطين . انما للمؤمنون اخوة ، فاصلحوا بين اخويكم ، واتقوا الله لعلكم ترحمون ﴾

في ( جامع ) البيان :

و قال ابن زيد : هذا امر من الله امر به الولاية كهيئة ما تكون العصبية بين الناس ، وامرهم ان يصلحوا بينهما فان ابوا قاتلوا الفئة الباغية حتى ترجع الى امر الله فاذا رجعت اصلحوا بينهما ،

قال الطبري :

و هذا معنى الآية ، وليست كما تأولها أهل الشبهات وأهل البدع وأهل الفراء على الله وعلى كتابه انه المؤمن يحل لك قتله . فوالله لقد عظم حرمة للمؤمن حتى نهاك ان تظن باخيك الا خيراً ،

(٢) وفي الكتاب :

﴿ فبما رحمة من الله لنت لهم ، ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك ، فاعف عنهم ، واستغفر لهم ، وشاورهم في الامر ﴾

في الكشف :

و عن الحسن ( البصري ) قد علم الله انه ما به اليهم حاجة ولكنه اراد ان يستن به من بعده ،

٤- ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>  
فليس هناك (طبقات) وليس هناك سادة وغير سادة ،  
وليس هناك شرفاء وغير شرفاء ، وليس هناك آل بيت ، ليت ،  
نيت<sup>(٢)</sup> .

ليس هناك اجتناس فيهم انجاس ، ظل النجس يدنس ، دع  
عنك المساس واللماس .

---

في جامع البيان :

د واما امته ( أي امة النبي ) فانهم اذا تشاوروا مستتين بقطعه في ذلك  
على تصادق وتأخ للحق ، وارادة جميعهم للصواب من غير ميل الى هوى ،  
ولا حيد عن هدى — فأنه مسدوم وموقفهم ،  
قال الرازي :

د وشاورم في الامر لا لانك محتاج اليهم ولكن لأجل انك اذا شاورتهم في  
الامر اجتهد كل واحد منهم في استخراج الوجه الاصلح في تلك الواقعة ، فتصير  
الارواح متطابقة متوافقة على تحصيل اصلح الوجوه فيها . وتطابق الارواح  
الطاهرة على الشيء الواحد بما يعين على حصوله . وهذا هو السر عند الاجتماع  
في الصلوات ، وهو السر في ان صلاة الجماعة افضل من صلاة المنفرد ،

(١) قال صاحب منهاج السنة : د قوله ( وصالح المؤمنين ) اسم يعم كل  
صالح من المؤمنين كما في الصحيحين عن النبي انه قال : ان آل ابي فلان  
( يعني آل ابي طالب ) ليسوا لي باولياء انما وليي الله وصالح المؤمنين ،  
(٢) هذا مثل عطشان نطشان قيل لاعرابي : ما النطشان ؟ قال : يوند  
المعشان ، وروي شيء تنده كلامنا (الاساس)

ليس هناك معبدان — كالشان في امريكة وفي غيرها —  
معبد لليضان ، ومعبد للسودان . وويل لابي البيضاء<sup>(١)</sup> ان دخل  
يوماً كنيسة لابي الجون<sup>(٢)</sup>

أخبرني عالم كبير<sup>(٣)</sup> يعرف الهند وأهل الهند ان دكتوراً  
شهيراً من الانجاس قال له : ان نبذنا نحلتنا فلن تنتصر لانا اذا  
اتحلنا ذلك الدين فلن تفارقنا النجاسة ، ولن نزال انجاساً : لو  
أردنا ان نصلي مع اخوتنا في الدين في معبد واحد لزعقوا<sup>(٤)</sup> بنا :  
اقلموا<sup>(٥)</sup> من هنا !!

انهم يروننا أبداً بعين النجس ، وانا هنود وهم انجليز  
أو أوريون .

ليس في دين محمد (دين الله) من هذا شيء .

(١) ( ابو البيضاء ) كنية الاسود

(٢) ( ابو الجون ) كنية الابيض

(٣) العلامة الاستاذ السيد عبد العزيز الثعالبي

(٤) ( زعق به ) صاح به صيحة مفزعة

(٥) تقول العامة ( اقلع ) يقولها الأمر غضبان حتى يفارق للأمر مطروداً

معتقراً . والكلمة صحيحة وقد تكون من ( اقمع ) قال :

مزيد يخطر ما لم يرني فادا اصمته صوتي اقمع

ومن معاني الكلمة النضال والاستار

صاحب هذا الدين يقول :-

« اسمعوا واطيعوا وان استعمل عليكم عبد جبشي كأن رأسه زبيبة ما أقام فيكم كتاب الله تعالى » رواه البخاري .

صاحب رسول الله ، عمر بن الخطاب يقول :-

« أبو بكر سيدنا ، واعتق سيدنا . يعني بلال رضي الله عنهما » رواه البخاري .

ذلك الدين القيم <sup>(١)</sup> الذي بشر به نابتة الانجيل ( برنارد

(١) قال ابن تيمية :

« واما عقلاؤم — يعني عقلاء غير المسلمين — فرأوا ان ما جاء به محمد (ص) من الخير والصلاح لا يمكن القدح فيه بل اعترف حذاقهم بما قاله ابن سينا وغيره من انه لم يقرع العالم ناموس أفضل من ناموس محمد . وكان هذا موجب عقلهم وفلسفتهم ، فانهم نظروا في أرباب النواميس من اليونان ، فرأوا ان الناموس الذي جاء به موسى وعيسى أعظم من نواميس اولئك بامر عظيم .

ولهذا لما ورد ناموس عيسى على الروم انتقلوا الى دين المسيح ، بل النصراني بعد ان غيروا دين المسيح ، وبدلوا — ثم اقرب الى الهدى ودين الحق من اولئك الذين كانوا مشركين ، وشرك اولئك الغليظ هو ما اوجب افساد دين المسيح كما ذكره طائفة من أهل العلم .

ولما كان للمسيح ( صلوات الله عليه ) قد بحث بما بحث به الرسالون ، بقي اتباعه على ملته مدة ، قيل : أقل من مائة سنة . ثم ظهرت فيهم البدع بسبب معاداتهم لليهود ، وصاروا يقصدون خلافهم ، فقلوا في المسيح ، وادخلوا اشياء حرمها .



شو) وقال : هو دين المستقبل .

فنحن لم تفارق الحق قيد شعرة حين قلنا قولنا المتقدم الذي  
نقده الفاضل ( يعني ) وفسره — وهو لا يحتاج الى تفسير —

فلهذا كان الفلاسفة الذين رأوا دين الاسلام يقولون ان ناموس محمد أفضل  
من جميع النواميس ، ورأوا انه أفضل من ناموس النصارى والمجوس .  
في الملل والنحل للشهرستاني :

« قال المسيح في الانجيل : ما جئت لابطل التوراة بل جئت لأكملها . قال  
صاحب التوراة : النفس بالنفس ، والعين بالعين ، والانف بالانف ، والجروح  
قصاص . واقول : اذا لطمتك اخوك على خدك الايمن فضع له خدك الايسر .  
والشرعية الاخيرة وردت بالامرين جميعاً اما القصاص ففي قوله تعالى : ﴿ كتب  
عليكم القصاص ﴾ واما العفو ففي قوله تعالى : ﴿ وان تغفوا أقرب للتقوى ﴾  
ففي التوراة احكام السياسة الظاهرة العامة ، وفي الانجيل احكام السياسة الباطنة  
الخاصة ، وفي القرآن احكام السياستين جميعاً : ﴿ ولكم في القصاص حياة ﴾  
اشارة الى تحقيق السياسة الظاهرة ( العامة ) ﴿ خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن  
الجاهلين ﴾ اشارة الى السياسة الباطنة الخاصة »

في (كتاب الدين والدولة) لعلي بن ربن الطبري :

« من آيات النبي هذا القرآن ، وانما صار آية لمعان لم اجد احداً من مؤلفي  
الكتاب في هذا الفن فسرهما بل اطلق القول والدعوى فيه . وما زلت وانا  
نصراني اقول ويقول عم لي كان من علماء القوم وبلشائهم : ان البلاغات  
ليست من آيات النبوة لانها مشتركة في الامم كلها حتى اذا اعتزلت التقليد  
والالف ، وفارقت لئاز العادة والتربية ، وتدبرت معاني القرآن علمت ان  
الامر فيه كما قال أهله ، وذلك اني لم اجد لاحد عربي ولا عجمي ، هندي ولا  
رومي كتاباً جمع من التوحيد ، والتبليغ ، والثناء على الله ، والتصديق

بغير تفسيره . ومن زيادة الفائدة ان نروي قول العلامة المقرئ في رسالته ( النزاع والتخاصم فيما بين بني أمية وبني هاشم ) :

« ان العبرة بقربة الدين لا بقربة العطين . ومجرد القرابة ليس بشيء . »  
وقد قيل : أقرب الوسائل المودة ، وأبعد النسب البغضاء ( ثم قال ) : ذهب بعضهم الى ان السر في خروج الخلافة بعد رسول الله عن علي الى ابني بكر وعمر وعثمان ان علياً لو ولي الخلافة حينئذ لا وشك ان يقول قائل ، ويتخيل متخيل ، انه ملك متوارث لا يكون الا في آل البيت ( كما تزعم الرافضة ) فصان الله العقائد من هذه الشبهة كما صانها من شبهة قول القائل عن النبي : ( هو رجل يطلب ملك أبيه ) وهو معنى حسن ، ولهذا السر جعل ( النبي ) الخلافة لعامة قريش ( قلنا : قد بينا في مقالنا السابق أمر القرشية وذكرنا أقوال

---

بالرسل والانبياء ، والحث على الصالحات الباقيات ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والترغيب في الجنة والترهيد في النار مثل هذا القرآن منذ كانت الدنيا . فمن جاءنا بكتاب هذه نسبه ونعته ، وله من القلوب هذا المحل والجلالة . ومعه هذا النصر واليمن والغلبة — فهو من آيات النبوة ، لا شك فيه ولا مرية .

وانه ليشتمل على فضائل اخرى باهرة ذات أنوار واسرار وهي ان تلك الكتب بل هذه التي للحكام خاصة انما ألفها قوم ادباء علماء بعد تفكير وارتياض ، وبعد ان نشؤوا في المدن ، وسمعوا الاخبار ، وثافتوا العلماء . فلما النبي فلم يسمع من مصري ولا رومي ولا هندي ولا فارسي ، ولا اختلف الى مجالس الادباء لطلب ادب ، وقراءة كتاب ، وجاء بكلام بهر أهل اللغة ، وغمر أهل الفصاحة ، وخضعت له رقاب الامة .

ان ذلك يشهد ان الله انطقه ، وروح القدس سده له ، واعانه عليه .

أئمة فيها) ولم يخص بها أهل بيته بل ولا بني هاشم حتى لا يتمخيل انه ملك متوارث<sup>(١)</sup>. وقد ظهر لي أن ولاية رسول الله بنى أمية الاعمال كانت اشارة منه الى أن الامر سيصير اليهم «

### (١) في منهاج السنة النبوية :

« خلافة أبي بكر وعمر هي من كمال نبوة محمد ورسالاته ، وما يظهر انه رسول حق ، وليس ملكا من الملوك ، فان عادة الملوك ايشار اقاربهم ، وكان ذلك مما يقيمون به ملكهم . وكذلك ملوك الطوائف كبنى بويه وبني سلجق ، وسائر الملوك بالشرق والغرب والشام واليمن وغير ذلك ، وهكذا ملوك الكفار وللشركيين كما يوجد في ملوك الفرنج وغيرهم ، وكما يوجد في آل جنكشخان بن الملوك تبقى في اقارب الملك ، ويقولون : هذا من العظم (أي من أقارب الملك) وليس هذا من العظم .

واذا كان كذلك فتولية أبي بكر وعمر بعد النبي دون عمه العباس وبني عمه علي وعقيل وربيعة بن الحارث بن عبد المطلب وابي سفيان بن الحارث ابن عبد المطلب وغيرهم ، ودون سائر بني عبد مناف كعثمان بن عفان ، وخالد ابن سعيد بن العاص ، وابان بن سعيد بن العاص وغيرهم من بني عبد مناف الذين كانوا اجل قریش قدراً ، وأقرب نسباً الى النبي — من اعظم الادلة على ان محمداً عبد الله ورسوله ، وانه ليس ملكا حيث لم يقدم في خلافته احداً لا بقرب نسب منه ، ولا بشرف بيته بل انما قدم بالايمان والتقوى ، ودل ذلك على ان محمداً وامته من بعده انما يعبدون الله ، ويطيعون امره لا يريدون ما يريد غيرهم من العالم في الارض ».

ومن المستحيل ان يفعل النبي غير ما فعل لأن عترة النبي ،  
أسرة النبي ، هم المسلمون كلهم اجمعون ، وليس للنبي قرباء ولا بعداء .  
وقد قال الزمخشري في (الكشاف) عند قوله تعالى ﴿ما كان  
محمد اباً احداً من رجالكم﴾ ، ولكن رسول الله وخاتم النبيين :  
« وكل رسول ابوا منه فيما يرجع الى وجوب التوقير والتعظيم له  
عليهم ، ووجوب الشفقة والنصيحة لهم عليه »

ومن الاساءة الى رسول الله ان يقال : انه قَرَّبَ وأبعد ، وأعنى  
وأنزل ، وأعطى ومنع مستهيناً بالكفاية ، غير مكترث لاقتدار ،  
ولا عاملاً بقول الله . بل مما يُنْعَى على عظيم من عظماء الناس ،  
وزعيم من زعماء امة محاباته <sup>(١)</sup> ذوي قرباه ، وانزالهم حيث لم

(١) في مسند احمد بن حنبل : « ان رسول الله قال : من ولي من  
امر المسلمين شيئاً فأمر عليهم احداً عاباة فعليه لعنة الله . لا يقبل الله منه  
صرفاً ولا عدلاً »

من اقوالهم : « المحاباة مفسدة »

قال عمر : « من ولي من امر المسلمين شيئاً ، فولى رجلاً لمودة او قرابة  
بينهما فقد خان الله ، ورسوله ، والمسلمين »

قال الربيع المنصور : « ان لفلان حقاً فان رأيت ان تقضيه وتوليّه ناحية .  
فقال : ياربيع ، ان لاتصاله حقاً في اموالنا لا في اعراض المسلمين واموالهم .  
انا لا نولي للحرمة والرعاية بل للاستحقاق والكفاية ، ولا تؤثر ذا النسب

ينزلهم فضلهم ومسعاتهم في حين أن الامر هنا امر دنيا لا دين .  
فكيف إن كانت المحابة في الدين ( دين الله ) كيف ؟؟؟ !!!  
ان اليابانيين اليوم يبحثون عن دين يستبدلونه بدينهم <sup>(١)</sup>  
ولولا أن هناك كتاب الله وقد تقل بعض معانية بالتفسير <sup>(٢)</sup> الى

---

والقراءة على ذي الدراية . فمن كان منك كما وصفنا شارحناه في اعمالنا ، ومن  
كان عطلا لم يكن لنا عند عند الناس في توليتنا اياه ، وكان العذر في تركنا له .  
وفي خاص أموالنا ما يسعه » .

(١) بعضهم يخطئ في فعل ( استبدل أو تبدل ) والقاعدة ان يجرى  
( للقبول ) في الوقت من الباء ويربط ( المرفوض ) في الوقت بالباء والآيات  
القرآنية الهادية الى ذلك كثيرة ، والقرآن هدى كله ( فهل من مدكر ؟ )  
ومن أخطأ في استعمال هذا الفعل ( الشيخ ابراهيم اليازجي ) اللغوي  
للهشور قال : « ومنهم من اختار استبدالها ( يعني لفظة السيارة ) بالجولة أو  
الجوبة أو الدوارة أو الدوامة » الضياء المجلد او المجلدة ( ٣ ) الصفحة ( ٧٥٦ ) .  
ومراد الشيخ أن يقول : ومنهم من اختار استبدال الجوبة الخ بها  
( أي بالسيارة ) .

(٢) قل معاني الكتاب الى الاعجمية بالتفسير مقبول لا لمجادل فيه .  
في الفتاوى الهندية : « ولا تجوز القراءة بالفارسية الا بعذر عند ابي  
يوسف ومحمد وبه يفتى ، هكذا في شرح النقاية للشيخ ابي السكارم .  
وتجوز عند ابي حنيفة بالفارسية و ( بكل ) لسان كان وهو صحيح . ويروى  
رجوعه الى قولهما ، وعليه الاعتماد . هكذا في الهداية »

اللغات الاعجمية فعرف غير المسلم ما هو الاسلام لخفنا أن يركض المضلون المسمون بالبشرين ( خبيهم الله ) ويقولوا لليابانيين : هذا الدين فيه طبقات ، وفيه سادة وغير سادة ، وفيه أشراف وغير اشراف ، وفيه فرقة تقول : إنا من أهل البيت ( أي بيت النبي )

### في روح المعاني :

« في النهاية والدراية : ان أهل فارس كتبوا الى سلمان ان يكتب لهم الفاتحة بالفارسية فكتب . فكانوا يقرؤن ما كتب في الصلاة حتى لانت الستهم . وقد عرض ذلك على النبي ولم ينكر عليه ( قلت : خبر مختلف ) الصحيح ان الامام رجع عن ذلك . وفي النفعة القدسية في احكام قراءة القرآن وكتابه بالفارسية للشرنبلالي ما ملخصه : حرمة كتابة القرآن بالفارسية الا ان يكتبه بالعربية ويكتب تفسير كل حرف وترجمته ، وحرمة مسه لغير الطاهر اتفاقا كقراءته وعدم صحة الصلاة بافتتاحها بالفارسية . وتصح الصلاة بدون قراءة للعجز عن العربية عند الامام وصاحبيه » وفي معراج الدراية : « من تعمد قراءة القرآن او كتابته بالفارسية فهو مجنون أو زنديق ، والمجنون يداوى ، والزنديق يقتل »

وفي رسائل اخوان الصفاء وهي من كتب الاسماعيليه ( ولا تنس انهم الاسماعيليه ) : « ان القرآن احكم قرآن انزله الله تعالى واشرف كتاب احكمه ، وانه لا يقدر احد من الامم على اختلافهم في لغاتهم ان يحيله عما هو به من اللغة العربية الى لغة غيرها ، لانه لا يمكن ان ينقل البتة الى لغة بما هو به من الاختصار والايجاز . وهذا لا خفاء به »

راجع أقوال أئمة ( في الجزء الثاني ) في ترجمة القرآن والصلاة بالاعجمية .

واتنا وانا... وفيه أن الامامة هي فيمن هي فيه .

يقول أولئك المضلون هذا ابتغاء الفتنة ، وابتغاء ان يصدوا  
القوم عن دين الله ، وأجل أن يجروهم الى هذه النصرانية  
الاغريقية الرومانية<sup>(١)</sup> .

فلولا كتاب الله لاسفنا وخفنا ، لكن آية محمد ( صلوات  
الله عليه ) معجزته واقفة قدام المضلين كما قامت في وجه المشعبدین  
الدجالين . فيا نفس ، اطمئي ، لا تخافي ، ولا تحزني ﴿ سَأُرِيهِمْ  
آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ .  
أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾<sup>(٢)</sup>

\*\*\*

نجيء الى قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمْ

(١) يرى عقلاء ان اسلام نصارى العرب ، يومه آت لا رب فيه . م  
اخواننا واخوتنا فرق الاغريق والغرب بيناء ، فتمالوا اليها يا اخوتنا ﴿ تمالوا الى  
كلمة سواء بينا وبينكم الا نعبد الا الله ﴿  
(٢) في ( الكشاف ) :

« ان هذا للوعود من اظهار آيات الله في الافاق وفي أنفسهم سيرونه  
ويشاهدونه ، فيبينون عند ذلك ان القرآن تنزيل عالم الغيب الذي هو على كل  
شيء شهيد ، فيكفهم ذلك دلالة على انه حق ، وانه من عنده . ولو لم يكن  
كذلك لما قوي هذه القوة ، ولما نصر حاملوه هذه النصره »

الرجس أهل البيت ، وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴿١﴾  
أضاف الفاضل (يعني) الى نساء النبي من أضافهم اليهم أو  
اليهن فقال :

« ان الذين حملوها (أي الآية) على أزواجه وفاطمة وعلي والحسين  
جمهور المفسرين ».

ونحن قلنا من قبل : —

أهل البيت ، آل البيت في كتاب الله هم نساء النبي فقط ، بس ، لم  
يدخل معهم في ذلك داخل ولا داخلة ولا دخيل . وسردنا كلام الله من  
عند : (يا أيها النبي قل لأزواجك) حتى (كان لطيفاً خبيراً) <sup>(١)</sup>

(١) يقال لنساء النبي آل البيت وأهل البيت وآل محمد .

في سنن ابن ماجه :

« . . . . عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : ان كنا  
آل محمد لنمكث شهرًا ما نوقد فيه بنار ما هو الا التمر والماء .

. . . عن أبي سلمة عن عائشة : لقد كان يأتي على آل محمد الشهر ما  
يرى في بيت من بيوته الدخان . قلت : فما كان طعامهم ؟ قالت : الاسودان : التمر  
والماء . غير انه كان لنا جيران من الانصار جيران صدق ، وكانت لهم ربائب  
فكانوا يعيشون اليه البائها .

. . . عن قتادة عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله يقول مراراً :  
والذي نفس محمد بيده ما أصبح عند آل محمد صاع حب ولا صاع تمر . وان له  
يومئذ تسع نسوة .



وهذه الآيات كلها جُمِعَ لا تحتاج الى مفسر، ولا الى جمهور من مفسرين : انها تنادي على نفسها ، وفيها شرحها وتفسيرها ، وهي أظهر من الشمس وأوضح وأضوأ ، وهي من الكلام الظاهر لا الباطن الذي حدثنا عنه قدامة بن جعفر آنفاً .  
الله يأمر نبيه أن يقول لنسائه ما امره به . والغرض بَيِّن ، وفيه تحذير ، وهناك تطهير . وقد سلك القرآن اسلوبه المعجز العالي في التعبير .

فما دخل فاطمة وعلي والحسين في هذا الامر ؟  
ومن المعلوم ان لنساء النبي من المنزلة ما ليس لغيرهن <sup>(١)</sup> :

... عن ابي عبيدة عن عبد الله : قال رسول الله : ما اصبح في آل محمد الا مد من طعام او ما اصبح في آل محمد مد من طعام «  
(١) قال ابن حزم في (الفصل) : « والذي تقول به ، وندين الله تعالى عليه ، وتقطع على أنه الحق عند الله ان افضل الناس ( بعد الانبياء عليهم السلام ) نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم »

وفي (الفصل) : لا اوكد مما ائزنا الله تعالى اياه من التعظيم الواجب علينا لنساء النبي من قول الله : ﴿ النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم ﴾ فوجب الله لمن حكم الامومة على كل مسلم . هذا سوى حق اعطاءهن بالصحة مع رسول الله كسائر الصحابة الا ان لمن من الاختصاص في الصحة ، ووكيد الملازمة له ، ولطيف المنزلة عنده ، والقرب منه ، والحظوة

مثل أحد الأئمة عن إحدى نساؤه وأحدى بناته . فقال للسائل :  
هذه الله ! هل من نزل فيهن قرآن في سورة الأحزاب  
« أزواجه من بعده أبدا » كمن تحمل لحسين رجلا ؟؟  
( يريد هذا الامام بقوله : حسين رجلا ان الزوج الاول يموت فيجي  
ثان ويطلق هذا فتحل لغيره الخ )

---

لديه ما ليس لاحد من الصحابة . فهن اهل درجة في الصحبة من جميع الصحابة ،  
ثم فضلن سائر الصحابة بحق زائد وهو حق الامومة الواجب لمن كلهن بنص  
القرآن . وفيه : « واما فضلهن على بنات النبي فبين بنص القرآن لا شك فيه  
قال الله : ﴿ يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ﴾ فهذا بيان قاطع لا يسع  
احدا جهله » وفي جامع مسلم : —

« . . . قال ( زيد بن ارقم ) : يا ابن اخي ، والله لقد كبرت سني ،  
وقدم عهدي ، ونسيت بعض الذي كنت اعني من رسول الله (ص) فما حدثكم  
فأقبلوا ، وما لا فلا تكلفوني . ثم قال : قام رسول الله (ص) يوماً فبنا خطيباً  
بماء يدعى خاين مكة وللدينة . غمد الله واثى عليه ، ووعظ وذكر ثم قال :  
أما بعد ، الاياها الناس ، فانما أنا بشر يوشك ان يأتي رسول ربي فأجيب .  
وانا تارك فيكم ثقلين : اولهما كتاب الله ، فيه الهدى والنور ، غفدوا بكتاب  
الله ، واستمسكوا به . فحث على كتاب الله ، ورغب فيه . ثم قال : واهل بيتي ،  
اذكركم الله في اهل بيتي ، اذكركم الله في اهل بيتي ، اذكركم الله في اهل بيتي .  
فقلنا : من اهل بيته ، نساؤه ؟ قال : لا ، وايم الله ، ان المرأة تكون مع الرجل  
العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع الى ابيها وقومها . اهل بيته اصله وعصبته »  
فمن تأمل كلام الله في نساء نبيه ، وفكر في هذا للسطور في

فمكأنة نساء النبي ( صلوات الله عليه ) هي مكآتهن ، فلن يساوين فيها عند الله وعند الناس أحد .  
فان قيل : قد فسرنا الآية بما فسرنا به .

جامع مسلم ، وفتش هذه العبارة ( ان المرأة الخ ) عرف المرمى ، ولم تفلت الرمية . . . واطمأنت النفس الى زخرفة القول . وحديث الثقلين فيه هو مما انفرد به مسلم — كما قال صاحب منهاج السنة — ولم يروه البخاري . وانه ليوهه كتاب الله ، واحاديث كثيرة — توهيناً .

ولم يمتزىء ذوو مأربة بمثل هذا الحديث وغيره بل طلقوا بعض نساء النبي عائشبن غير مباليين بسخرية الساخرين ، ففي روح المعاني :  
« رأيت في بعض كتب الشيعة نهي الامومة عن عائشة . قالوا : لان النبي فوض الى علي ان يقي من يشاء من ازواجه ، ويطلق من يشاء منهم بعد وفاته وكآة عنه . وقد طلق عائشة يوم الجمل فخرجت عن الازواج ولم يبق لها حكمهن .

ورأيت في كتاب ألفه سليمان بن عبد الله البحراني في مثالب جمع من الصحابة ما نصه : روى أبو منصور احمد بن ابي طالب الطبرسي في كتاب الاحتجاج عن سعيد بن عبد الله انه سأل القائم المنتظر وهو طفل في حياته ايه فقال له : يا سولانا ، وان مولانا ، روي لنا ان رسول الله جعل طلاق نساءه الى امير المؤمنين حتى انه بعث في يوم الجمل رسولا الى عائشة . وقال : انك ادخلت الهلاك على الاسلام واهله بالغش الذي حصل منك ، واوردت اولادك في موضع الهلاك بالجهالة . فاذا امتعت والا طلقتك . فاخبرنا يا مولانا عن معنى الطلاق الذي فوض حكمه رسول الله الى امير المؤمنين فقال : ان الله تقدس

قلنا: يا سبحان من هذا القول ! اندع قول الله الجلي النير  
العربي ، ونلجأ الى تفسير مفسر عالم أو غي ؟؟؟  
اذا قبلنا تفسير المفسرين في الاقوال الظاهرة التي تكاد  
تنطق مثل الذي له لسان ، بمعانيها — سمعنا العرايب والعجائب .  
اسمعوا يا ناس ، يا مسلمون ، يا عقلاء ، يا عرب :  
قال عالم الاندلس (علي بن حزم) في كتابه ( الاحكام في  
اصول الأحكام ) :

« ذكر رجل من المالكين يلقب (خويز منداذ) ان للحجارة عقلاً<sup>(١)</sup> »

---

اسمه عظم شأن نساء النبي فخصن بشرف الامهات . فقال : يا ابا الحسن ، ان  
هذا الشرف باق مادمن على طاعة الله فايتهن عصت بعدي بالخروج عليك  
فطلقها من الازواج ، واسقطها من شرف امهات المؤمنين .  
وروى الطبرسي في الاحتجاج عن الباقر انه قال : لما كان يوم الجمل وقد  
رشق هودج عائشة بالنبل قال علي : ما اراني الا مطلقها . فانشد الله رجلاً  
سمع رسول الله يقول يا علي ، امر نسائي يدك من بعدي — لما قام فشهد . فقام  
ثلاثة عشر رجلاً فشهدوا بذلك الحديث .  
ورأيت في بعض الاخبار التي لا تحضرني الان ما هو صريح في وقوع  
الطلاق اه ما قاله البحراني ،

(١) هذا ضرب من ضروب التفسير يورد ليرى الناس كيف يزيف مفسر  
وحكيف يضل ، بل كيف يهوق ويهتر . وقاريه منه — على ما فيه — في  
اماليح وافاكيه . فهو مستعجب ، وهو ضاحك مكركر :

ولعل تميزه يقرب من تميزها . فقال هذا الجاهل : ان الدليل على ان الحجارة تعقل قوله تعالى :

﴿وَأَنَّ مِنَ الْحِجَارِ لَمَّا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ ، وَأَنَّ

في (الفصل) لابن حزم :

« كان من قول احمد بن حنبل (للعزلي) ان الله (عز وجل) نبأ انبياء من كل نوع من انواع الحيوان حتى البق والبراغيث والقمل . وجهته في ذلك قوله تعالى ﴿ وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم . ما فرطنا في الكتاب من شيء ﴾ ثم ذكر قوله تعالى ﴿ وان من امة الا خلا فيها نذير ﴾ . »

في الصواعق المهرقة :

« اخرج جمال الدين الدرندي عن ابن عباس ان هذه الآية ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية ﴾ لما نزلت قال (ص) لملي : هو انت وشيعتك . تأتي أنت وشيعتك يوم القيامة راضين مرضيين ، ويأتي عدوك غضاباً مقمحين . »

(قلت) : هذا التفسير يذكرنا بهذه الحكاية ، وقد اوردها ابن بشكوال

في كتاب ( الصلة ) :

« كان ابو عمران الفاسي (الفاضي) بالقيروان فقال رجل : انا خير البرية فليب ( ليه : جمع ثيابه عند نحره في الخصومة ثم جره ) وهمت به العامة ، فحمل الى الشيخ ابي عمران فسكن العامة ثم قال : كيف قلت ؟ فاعاد عليه ما قال ، فقال له : أأنت مؤمن ؟ قال : نعم . قال تصوم وتصل وتفعل الخير ؟ قال : نعم . قال اذهب بسلام . قال الله تعالى : ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية ﴾ فانفض الناس عنه ،

في روح المعاني : —

مِنْهَا لَمَّا يَشَقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ، وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ  
مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﷻ

قال : قد أخبر تعالى ان منها ما يهبط من خشية الله فدل ذلك على

« فسرنا الشيعة قوله تعالى ﷻ ان اكرمكم عند الله اتقاكم ﷻ باكثركم تهية »  
في كتاب ( منجى الكرامة في معرفة الامامة ) :

« اجمع للفسرون ان صالح المؤمنين هو علي بن ابي طالب ،  
في شرح النهج لابن ابي الحديد :

« روى صاحب كتاب الفارات عن للنهال بن عمرو عن عبد الله بن  
الحارث قال : سمعت علياً يقول على المنبر : ما احدث جرت عليه اللواسي الا وقد  
انزل الله فيه قرآناً . فقام اليه رجل فقال : يا امير المؤمنين ، فما انزل الله تعالى  
فيك ؟ — قال يريد تكذيبه — فقام الناس اليه يلکزونہ في صدره وجنبه ،  
فقال : دعوه ، اقرأت سورة هود ؟ قال : نعم ، قال : اقرأت قوله سبحانه  
ﷻ اَفَن كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﷻ ؟ قال : نعم ، قال : البينة  
محمد ، والتالي الشاهد انا » .

في رسائل الشيعة في علم الشريعة :

« روى الثعلبي في تفسيره أن الآية ﷻ ويقول الذين كفروا لست مرسلًا  
قل: كفى بالله شيداً بيني وبينكم ، ومن عنده علم الكتاب ﷻ انزلت في امير  
المؤمنين (ع) — يعني علياً — وانه هو الذي عنده علم الكتاب »

في روح المعاني :

« ﷻ انما أنت منذر ولكل قوم هاد ﷻ قالت الشيعة ان ( الهادي ) علي .  
وروا في ذلك اخباراً ، وذكر ذلك القشيري منا واخرج ابن جرير وابن  
مردويه والديلمي وابن عساکر عن ابن عباس قالوا : لما نزلت ( انما أنت

ان لما عقلا»

وقال الامام (الكليني) في كتاب (الكافي) في تفسير قوله تعالى : ﴿وَاللّٰهُ اِلٰهَ الْاِسْمَاءِ الْحُسْنٰى فَاَدْعُوْهُ بِهَا ، وَذَرَوْا الَّذِيْنَ

منذر الخ) وضع رسول الله يده على صدره فقال : انا للذر ، واوماً بيده الى منصكب علي فقال : أنت الهادي ياطي ، بك يهتدي المهتدون من بعدي ، في الصواعق المهرقة :

« ﴿وَاِنِيْ لَخَفَارٌ لِّمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدٰى﴾ قال ثابت البناني اهتدى الى ولاية اهل بيته (ص) وجاء ذلك عن ابي جعفر الباقر ايضاً ، أخرج الثعلبي في تفسير هذه الآية ﴿وَعَلَى الْاَعْرَافِ رَجَالٌ يَعْرِفُونَ كَلَامَ بَيْسَمِمْ﴾ عن ابن عباس انه قال : الاعراف موضع عال من الصراط ، عليه العباس وحمة وعلي بن ابي طالب وجعفر ذو الجراحين يعرفون بحبيهم بياض الوجوه ، ومبضيعهم بسواد الوجوه .»

« واخرج الثعلبي في تفسير ﴿وَاَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ عن جعفر الصادق انه قال : نحن حبل الله الذي قال الله واعتصموا بالح .»  
« أخرج أبو الحسن للفايزي عن الباقر أنه قال في قوله تعالى رَامِ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ : نحن الناس والله »

في مفاتيح النيب :

« قال بعض الشيعة: المراد بالنيب في قوله تعالى : ( الذين يؤمنون بالنيب ) للهي المتنظر ،

في روح المعاني :

« ذهب بعض الشيعة ان الآية ( وكذلك جعلناكم امة وسطاً ) خاصة بالأئمة الاثني عشر ، ورووا عن الباقر أنه قال : نحن الامة الوسط ، ونحن شهداء الله على خلقه ، وحجته في ارضه . وعن علي : نحن الذين قال الله تعالى

يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ، سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿  
 » عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ : ﴿ وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى . فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ نَحْنُ  
 ( وَاللَّهُ ) أَسْمَاءُ اللَّهِ الْحُسْنَى الَّتِي لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْعِبَادِ عَمَلًا إِلَّا بِمَعْرِفَتِنَا .

فِيهِمْ : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ،

« عَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ فِي تَفْسِيرِ ( فَاوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى ) قَالَ أَوْحَى  
 بِلَا وَاسْطَةَ فَمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ سِرًّا إِلَى قَلْبِهِ ، وَلَا يَعْلَمُ بِهِ أَحَدٌ سِوَاهُ إِلَّا فِي الْعَقَبِ  
 حِينَ يُعْطِيهِ الشَّفَاعَةَ لِأُمَّتِهِ . قَالَ الْوَاسِطِيُّ : الْقَى إِلَى عَبْدِهِ مَا الْقَى ، وَلَمْ يَظْهَرْ  
 مَا الَّذِي أَوْحَى لِأَنَّهُ خَصَّهُ بِسُبْحَانِهِ بِهِ ، وَمَا كَانَ مَخْصُوصًا بِهِ ( ص ) كَانَ مُسْتَوْرًا  
 وَمَا بَعَثَهُ بِهِ إِلَى الْخَلْقِ كَانَ ظَاهِرًا ،

( قُلْتُ ) هَذَا إِبْهَامٌ فِيهِ تَفْخِيمٌ كَأَنَّهُ اعْظَمُ مِنْ أَنْ يَحِيطَ بِهِ بَيَانٌ وَهُوَ كَقَوْلِهِ  
 ( إِذْ يَنْشَى السُّدْرَةَ مَا يَنْشَى ) ، وَقَوْلُهُ : ( فَخَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ) .  
 وَتَفْسِيرُ جَعْفَرِ الْوَاسِطِيِّ يَذْكُرُنَا بِهَذِهِ الْأَقْوَالِ : قَالَ الزُّعْمَرِيُّ فِي دِيبَاجَةِ  
 ( الْمَفْصَلِ ) : « وَمَنْ لَمْ يَتَّقِ اللَّهَ فِي تَنْزِيلِهِ ، فَاجْتَرَأَ عَلَى تَعَاطِي تَأْوِيلِهِ وَهُوَ غَيْرُ  
 مُعَرَّبٍ قَدَرَكُ عِمَاءٍ ، وَخَبَطَ خَبَطَ عَشَوَاءٍ ، وَقَالَ مَا هُوَ تَقُولُ وَاقْتَرَأَ  
 وَهَرَأَ ، وَكَلَامُ اللَّهِ مِنْهُ بَرَاءٌ ،

وَقَالَ عَبْدُ الْقَاهِرِ الْجُرْجَانِيُّ فِي ( دَلَائِلِ الْأَعْجَازِ ) : وَمِنْ عَادَةِ قَوْمٍ مِمَّنْ  
 يَتَعَاطَى التَّفْسِيرَ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَنْ تَوَهَّمُوا أَوَّلًا فِي الْأَلْفَاظِ لِلْمَوْضُوعَةِ عَلَى الْحِجَازِ وَالتَّمْثِيلِ  
 أَنَّهَا عَلَى ظَوَاهِرِهَا فَيُفْسِدُوا لِلْعَنَى بِذَلِكَ ، وَيُطْلَوُ الْفَرَضُ ، وَيَمْنَعُوا أَنْفُسَهُمْ  
 وَالسَّمَاعَ مِنْهُمْ الْعِلْمَ بِمَوْضِعِ الْبَلَاغَةِ وَبِمَكَانِ الشَّرَفِ ، وَنَاهِيكَ بِهِمْ إِذَا مَخَذُوا  
 فِي ذِكْرِ الْوُجُوهِ ، وَجَمَعُوا يَكْثُرُونَ فِي غَيْرِ طَائِلٍ . هُنَاكَ تَرَى مَا شَتَّ مِنْ بَابِ  
 جَهْلٍ قَدْ فَتَحُوهُ ، وَزَنَدَ ضَلَالَةً قَدْ قَدَحُوا بِهِ ١ ،

وَقَالَ السَّكَاكِيُّ فِي ( الْمِفْتَاحِ ) :

« وَلَكُمْ آيَةٌ مِنْ آيَاتِ الْقُرْآنِ تَرَاهَا قَدْ ضَيِّعَتْ حَقَّهَا ، وَاسْتَلْبَتَ مَا هِيَ



فهل معنى ( والله الاسماء الحسنى ) ما جاء في الكافي ؟  
وهل يلام مسلم عربي أو غير عربي وقت ما يسمع هذا  
التفسير ان ثار وقار ؟!

---

وروتها اذ وقعت الى من ليس من أهل العلم ( علم البيان ) فآخذوا بها في  
مآخذ مردودة ، وحملوها على عامل غير مقصودة ، ولم لا يدرون ولا يدرون  
انهم لا يدرون . فتلك الآي من مآخذ في عويل ، ومن عاملهم على وابل  
طويل .

في الليل والنحل « ان القائلين بامامة المنتظر يتأولون قوله تعالى ﴿ وقل  
اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله وللؤمنون ، وستردون الى عالم الغيب  
والشهادة ﴾ قالوا : هو الامام المنتظر الذي يرد اليه علم الساعة »  
في الصواعق المهرقة :

« اخرج احمد عن ابن عباس في ﴿ ومن يقترب حسنة نزد له فيها حسناً ﴾  
قال : للودة لكل محمد »  
في ميزان الاعتدال :

« قال عبد الاعلى بن ابي المساور سمعت للأخيرة بن سعيد الكذاب يقول :  
ان الله يأمر بالعدل ( علي ) والاحسان ( فاطمة ) وايتاء ذي القربى ( الحسن  
والحسين ) وينهى عن الفحشاء والمنكر . قال : فلان الخش الناس ، والمنكر  
فلات »

في كتاب الاعتصام : « بعض الحلولية استدلل على قوله بقوله تعالى :  
﴿ وقضت فيه من روحي ﴾ والتناسخي استدلل بقوله : ﴿ في أي صورة ما  
شاء ركبك ﴾ »

وهذا الكتاب (الكافي) عند الشيعة مثل (الجامع  
الصحيح) للبخاري عند السنة .  
وفي كتاب الكافي :-

---

في اللل والنحل للشهرستاني :

« قال بنات بن سيمان النهدي في تفسير قوله تعالى ﴿ هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام ﴾ أراد به علياً فهو الذي يأتي في ظلل والرحمة  
صوته والبرق تبسمه .

وزعم ان معبوده على صورة انسان وقال يهلك كله الا وجهه لقوله تعالى :  
﴿ كل شيء هالك الا وجهه ﴾ »

وفي الفرق بين الفرق للبندادي :

« وزعموا (أي البيانية من الغلاة) ان ياناً هو المذكور في القرآت  
في قوله تعالى : « هذا يان للناس ، وهدى وموعظة للمتقين . . . »

في الصواعق المحرقة :

« أخرج الديلمي عن أبي سعيد الخدري ان النبي قال : ﴿ وقومهم انهم  
مسؤولون ﴾ عن ولاية علي ، وكان هذا هو مراد الواحدي بقوله : دوي  
في قوله تعالى : وقومهم انهم مسؤولون عن ولاية علي وأهل البيت لان الله  
امر نبيه ان يعرف الخلق انهم لا يسألهم على تبليغ الرسالة اجراً الا للمودة في  
القربى . وللعن انهم يسألون هل والوم حق للولاية كما اوصاهم النبي أم  
أضاعوها ؟ فتكون عليهم المطالبة والنبية »

قلوا :

« (يا أيها الرسول، بلغ ما انزل اليك من ربك ، وان لم تفعل فما بلغت

« قال : نحن حجة الله ، ونحن باب الله ، ونحن لسان الله ، ونحن وجه الله ، ونحن عين الله في خلقه ، ونحن ولاية الامر في عبادته . قال امير المؤمنين : أنا عين الله ، أنا يد الله ، وأنا جنب الله ، وأنا باب الله » .

رسالته ، والله يعصمك من الناس ، ان الله لا يهدي القوم الكافرين ) نزل يوم غدیر خم في فضل علي وامامته «

(قلت) : لم يكفهم هذا التأويل فاطر فونا هذه الطرفة .  
« أخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال كنا نقرأ على عهد رسول الله ( يا أيها الرسول ، بلغ ما أنزل اليك من ربك ان علياً ولي للمؤمنين وان لم تفعل فما بلغت رسالته ) »

(قلت) : قال صاحب منهاج السنة :  
« قوله ( بلغ ما أنزل اليك من ربك ) نزل قل حجه بمدة طويلة .  
ويوم الغدير إنما كان ثامن عشر ذي الحجة بعد رجوعه من الحج وعاش بعد ذلك شهرين وبعض الثالث . وما يبين ذلك آخر المائدة نزولاً : قوله تعالى : ﴿ اليوم اكملت لكم دينكم ، واتممت عليكم نعمتي ﴾ وهذه الآية نزلت بعرفة تاسع ذي الحجة في حجة الوداع والنبي واقف بعرفة .

وغدير خم كان بعد رجوعه الى المدينة ثامن عشر ذي الحجة بعد نزول هذه الآية بسبعة ايام . فكيف يكون قوله ( بلغ الخ ) نزل في ذلك الوقت ولا خلاف بين أهل العلم ان هذه الآية نزلت قبل ذلك ، وهي من اوائل ما نزل بالمدينة «

في الشرف للؤبد :

« عن ابن عباس قال : قال لي علي : يا ابن عباس ، اذا صليت العشاء

يامسلمون ، لا تموتوا الا على كتاب الله ، حسبنا كتابُ  
الله ، ﴿ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ .  
ومن طرف التفسير ومضحكاته ما رواه أبو الفرج في  
( أغانيه ) قال : —

« كان بشار جالساً في دار المهدي والناس ينتظرون الاذن ، فقال  
بعض موالي المهدي ( الملقى بن طريف ) لمن حضر : ما عندكم في قول الله

الآخرة فالحق الى الجبانة قال : فصليت ، ولحقته . وكانت ليلة مقمرة . فقال  
لي : ما تفسير الالف من ( الحمد ) ؟ قلت : لا اعلم . فتكلم في تفسيرها ساعة  
تامة . ثم قال لي : ما تفسير اللام من الحمد ؟ قلت : لا اعلم . فتكلم فيها ساعة  
تامة . ثم قال لي : ما تفسير الحاء من الحمد ؟ قلت : لا اعلم . فتكلم فيها ساعة  
تامة . ثم قال لي : ما تفسير اليم من الحمد ؟ قلت : لا اعلم . فتكلم في تفسيرها  
ساعة تامة : قال : فما تفسير الدال من الحمد ؟ قلت : لا أدري فتكلم فيها الى  
الى ان بزغ عمود الفجر . قال : فقال لي : قم يا ابن عباس ، فتأهب لفرضك .  
فقممت وقد وعيت ما قال . ثم تفكرت فاذا علمي بالقرآن في علم علي كالقرارة  
في الشعنجر »

( قلت ) في ( اللسان ) : القرارة كل مطمئن اندفع اليه الماء فاستقر فيه .  
( الزوزني ) في قول عنتره : ( فترسكن كل قرارة كالدرم ) القرارة الحفرة  
وفسرت القرارة بالغدير .

( للشعنجر ) وسط البحر ، ثعلب : ليس في البحر ما يشبهه كثرة : أكثر  
موضع في البحر ماء ( اللسان ) .

عز وجل : -

﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ  
يُوتًا ، وَمِنَ الشَّجَرِ ۙ ؟ ﴾

فقال له بشار : النحل التي يعرفها الناس . قال هيهات يا أبا معاذ ،  
( النحل ) بنو هاشم وقوله : ( يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه ، فيه  
شفاء للناس ) يعني العلم . فقال له بشار : أراني الله طعامك وشرابك  
وشفاءك فيما يخرج من بطون بني هاشم ، فقد أوسعنا غثاءة . فغضب وشم  
بشاراً . وبلغ المهدية الخبر ، فدعا بهما ، فسألها عن القصة ، فحدثه بشار  
بها ، فضحك حتى أسسك على بطنه ، ثم قال للرجل : أجل ! ففعل الله  
طعامك وشرابك مما يخرج من بطون بني هاشم ، فالك بارد غث . . . » .  
ان كتاب الله هو كما قال الله : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾  
﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا ۙ ١١٠ عَرَبِيًّا ﴾ فالعربية ، نهجها في القول خير  
مفسر ان احتيج الى تفسير . وقد قالوا : كتاب الله يوضح  
بعضه بعضاً .

فان قال قائل : ان في كتاب الله : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ  
الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ ۖ مِنْ أَمِّ الْكِتَابِ ، وَأُخَرُ  
مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ فقيه ( اذن ) محكم « احكمت عبارته - كما قال الكشاف -

( ١ ) حكمة مترجمة بلسان عربي .

بان حفظت من الاحتمال والاشتباه « وفيه متشابه محتمل ، يطلب تفسير المفسرين . قلنا : ان الله قد بين المقصود من الآيات المتشابهات في الآيات التالية : —

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ ، وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ . وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ : آمَنَّا بِهِ ، كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا ، وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَهْلُ الْأَلْبَابِ . رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا ، وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ؛ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ . رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ ؛ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ ﴾

فهذه الآيات تنبئ ان التشابه هو ما كان في شأن غيبي :  
( ما وراء الطبيعة )<sup>(١)</sup> . جاء في ( لسان العرب ) لابن منظور

#### (١) في مفاتيح الغيب :

« ان كل ما امكن تحصيل العلم به سواء كان ذلك بدليل جلي ، او بدليل خفي فذاك هو الحكم ، وكل ما لا سبيل الى معرفته فذاك هو للتشابه . وذلك كالعالم بوقت قيام الساعة ، والعلم بمقادير الثواب والعقاب في حق للكافرين . ونظيره قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ ﴾ قال الاصم : الحكم هو الذي يكون دليله واضحا لا محتملا مثل ما أخبر الله به

المصريين الانصاري :

« المتشابهات هي الآيات التي نزلت في ذكر القيامة والبعث ضَرْبَ قوله ( مثل قوله ) :

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا: هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ

من إنشاء الخلق في قوله تعالى : ﴿ فَخَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً ﴾ وقوله ﴿ وَجَعَلْنَا من الماء كل شيء حي ﴾ وقوله ﴿ وَانزَل من السماء ماء فَاخْرَج به من الثمرات رزقا لكم ﴾ والمتشابه ما يحتاج في معرفته الى التدبر والتأمل نحو الحكم بانه تعالى ييشهم بعد ان صاروا ترابا . ولو تأملوا لصار للمتشابه عند محكم ، لان من قدر على الانشاء اولا قدر على الاعادة ثانياً ، وفيه :

« قال رسول الله لو فد نجران : الستم تعلمون ان ربنا لا يأكل الطعام ، ولا يشرب الشراب ، ولا يحدث الحدث ، وتعلمون ان عيسى حملته امرأة كحمل المرأة ، ووضعت كما تضع للمرأة ، وغذي كما يغذي الصبي ثم كانت يطعم الطعام ، ويشرب الشراب ، ويحدث الحدث ؟ قالوا : بلى ، فقال (ص) : فكيف يكون كما زعمتم ؟ فعرفوا ثم ابوا الا جحوداً ، ثم قالوا : يا محمد ، الت تزعم انه كلمة الله وروح منه ؟ قال بلى ، قالوا : غفينا . فانزل الله تعالى : ﴿ فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ﴾ ، في جامع البيان :

« ﴿ وما يعلم تأويله الا ﴾ يعني (جل ثناؤه) بذلك : وما يعلم وقت قيام الساعة ، وانقضاء مدة اجل محمد وامته ، وما هو كائن الا الله دون من سواه من البشر الذين املوا ادراك علم ذلك من قبل الحساب والتنجيم والكهانة . واما الراسخون في العلم فيقولون آمنا به كل من عند ربنا ، لا يعلمون ذلك ولكن فضل علمهم في ذلك على غيرهم العلم بان الله هو العالم بذلك دون من

إذا مزقتم كل ممزق إنكم لفي خلقٍ جديدٍ ؟ أفترى على الله  
كذباً أم به جنة ؟ ﴿ وضرب قوله : ﴿ وكانوا يقولون : أنذا مثناً  
وكنّا ثراباً وعظاماً أننا لمبعوثون ؟ أو آباءنا الأولون ؟ ﴾  
فهذا الذي تشابه عليهم فأعلمهم الله الوجه الذي ينبغي أن يستدلوا به على  
أن هذا التشابه عليهم كالظاهر لو تدبروه . قال : — ﴿ وضرب لنا  
مثلاً ونسي خلقه : قال : مَنْ يُحيي العِظامَ وهي رميمٌ ؟ قل :  
يُحييها الذي أنشأها أولَ مرة . وهو بكلِّ خلقٍ عليم .  
الذي جعل لكم من الشجرِ الأخضرِ ناراً فإذا أنتم منه

سواء من خلقه .

وفي قراءة أبي : ويقول الراسخون في العلم .

وفي قراءة عبد الله : أن تأويله الا عند الله ، والراسخون في العلم يقولون .

ومعنى التأويل في كلام العرب فانه التفسير والمرجع والمصير ،

وفي مقالات الاسلاميين :

﴿ وأخر متشابهات ﴾ وهو كنعنوما انزل الله من انه يبعث الاموات

وينتقم ممن عصاه .

وفي الاحكام في اصول الأحكام للآمدي :

« والتشابه كالاسماء المجازية ، وما ظاهره موم للتشبيه وهو مفتقر الى

تأويل حقه قوله تعالى : ( ويبقى وجه ربك ) ( ونفخت فيه من روحي )

( مما علمت أيدينا ) ( الله يستهزى بهم ) ( ومكروا ومكر الله ) ( والسماوات

مطويات يمينه ) ونحوه من الكنايات والاستعارات المؤولة بتأويلات مناسبة

لافهام العرب ، وانما نفي متشابهاً لاشتباه معناه على السامع ،



توقدون . أو ليس الذي خلق السموات والأرض بقادر  
على أن يخلق مثلهم ؟ ﴿

أي اذا كنتم أقررتم بالانشاء والابتداء فما تنكرون من البعث والنشور ؟  
وهذا قول كثير من أهل العلم وهو بّين واضح . ومما يدل على هذا القول قوله  
عز وجل : ﴿ فيتعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ﴾ أي أنهم  
طلبوا تأويل بعثهم واحيائهم فأعلم الله ان تأويل ذلك ووقته لا يعلمه إلا الله  
( عز وجل ) والدليل على ذلك : ﴿ هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي  
تأويله ﴾ يريد قيام الساعة وما وعدوا من البعث والنشور »

فكتاب الله ، آياته الظاهرة والباطنة ( وهي التي اشار اليها  
قدامة في كتابه نقد النثر )<sup>(١)</sup> والمحكمة والمتشابهة ، آياته هذه كلها

(١) مما اورده صاحب كتاب نقد النثر من كلام الله من قبل يتضح المقصود  
من القسم الباطن فيه ، وافانين البيان كثيرة ، وهذا الباطن هو — كما رأيت  
— ظاهر اي ظاهر ، جلي حق حلي .

واما ذلك الحديث الذي أنت به ( رسائل اخوان الصفاء ) وعزته الى  
رسول الله وهو ( نزل القرآن على سبعة احرف كلها شاف كاف ، كما آية لها  
ظاهر وباطن ) فهو حديث ( اسماعيلي . . . )

ومثله الحديث الذي اورده ابن عربي في مقدمه تفسيره وهو : « ما نزل  
من القرآن آية الا ولها ظهر وبطن ، ولكل حرف حد ، ولكل حد مطلع »  
وتفسير اصحابنا الاسماعيلية وجماعة من اخوانهم الصوفية ( مثل ابن  
عربي ) انما هي أفاق خفية ، باطنية ملأى بالنساف ( الديناميت ) لنسف

عربية جليلة ، أغراضها واضحة ، ومقاصدهاينة . ومناهج العرب  
في كلامهم ، وأسباب النزول هي التي تفسر حين يدعو الداعي  
الى شرح .

\*\*\*

دين محمد .

في رسائل اخوان الصفاء :

« اعلم ان للكتب الالهية تنزيلات ظاهرة وهي الانفاظ للمفروءة  
المسموعة ، ولها تأويلات خفية باطنة وهي المعاني للمفهومة للعقولة ، وهكذا  
لواضعي الشريعة موضوعات ، عليها وضعوا الشريعة ، ولها احكام ظاهرة جليلة  
واسرار باطنة خفية الخ »  
وفي الخطط للمقريزي في الدعوة السادسة من دعوات الاسماعيلية التسع  
وقد ذكرها كلها :

« اذا صار الى الرتبة الخامسة اخذ الداعي في تفسير معاني شرائع  
الاسلام من الصلاة والزكاة والحج والطهارة وغير ذلك من الفرائض بامور  
مخالفة للظاهر . . فاذا طال الزمن وصار المدعو يعتقد ان احكام الشريعة كلها  
وضعت على سبيل الرمز لسياسة العامة ، وان لها معاني اخر غير ما يدل عليه  
الظاهر نقله الداعي الى الكلام في الفلسفة وحضه على النظر في كلام افلاطون  
وارسطو وفيثاغورس ومن في مناهم الخ »

قال الغزالي في كتابه ( مفاض الباطنية ) :

« ينبغي ان يعرف الانسان ان رتبة هذه الفرقة اخس من رتبة كل  
فرقة من فرق الضلال اذ لا تجد فرقة تنقض مذهبها بنفس للذهب سوى

﴿ قل لا أسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى ﴾

ندع شرح ما قلناه قبل وهو :

هاد في بدء امره يدعو الى معتقد يراه حقاً « وهو حق » ويرى

هذه اذ مذهبها ابطال النظر ، وتغيير الالفاظ عن موضوعاتها بدعوى الرموز  
وقال فيه :

« والقول الوجيز فيهم انهم لما عجزوا عن صرف الخلق عن القرآن  
والسنة صرفوهم عن المراد بهما الى مخاريق زخرفوها . واستفادوا بما انتزعه  
من تفوسهم من مقتضى الالفاظ ، ابطال معاني الشريعة .  
وعند اليهود فرقة ترى ان للتوراة ظاهراً وباطناً :  
في الليل والنحل للشهرستاني :

« اليهودغانية نسبوا الى يوزعان رجل من همدان وكان اسمه يهودا ،  
وكان يزعم ان للتوراة ظاهراً وباطناً وتنزيلاً وتأويلاً »  
ولمحي الدين بن عربي تفسير للقرآن لم يفسر فيه آية واحدة تفسيراً  
عربياً اسلامياً الا تفسيراً صوفياً وحدياً ( نسبة الى وحدة الوجود من مقالات  
الهنود ) شغبدياً .

قال في تفسير قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا ، من يرتد منكم عن دينه  
فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ، أدلة على المؤمنين ، اعزة على الكافرين  
يجاهدون في سبيل الله ، ولا يخافون لومة لائم ﴾ : ( أدلة على المؤمنين )  
لينين حانين عليهم عطوفين في تواضعهم لهم لمكان الجسدية الذاتية ، ورابطة  
الحبة الازلية ، وللناسبة القطرية بينهم ( اعزة ) اشداء غلاظ ( على ) المحجوبين  
لاضداد ما ذكر ( يجاهدون في سبيل الله ) بمحو صفاتهم ، وافناء ذواتهم التي

سعادة البشر في اتباعه — هل يكون اهتمامه بأن يود الناس أسرته او لا يودوها ، ويواصلوها او يقاطعوها ؟

هي حجب مشاهداتهم ( ولا يغافون لومة لائم ) من نسبتهم الى الاباحية والزندقة والكفر وعذلم بترك الدنيا ولذاتها بل بترك الآخرة ونعيمها . . . »  
وتفسيره كله هو من هذا الطراز . . . وبعضهم يزوه الى شارح ( فصوصه ) عبد الرزاق القاشاني ( الباطني ) ولا غرو ان تسبب ( فصوص ) ابن عربي الى القاشاني فكلا الاخيرين من ملة واحدة !

في العلم الشامخ :

« العجب عن يسمى الباطنية ملحدة ، ويسمى هؤلاء اولياء الله وقد جمهم الالحاد ، ومشربهم واحد ، خلا ان اولئك زعموا لهم معلماً ، وهؤلاء قهوه ، وقالوا : لا واسطة بيننا وبين ربنا ، فنحن متحنون به فنه اللاهوت ومنا الناسوت ، ونهو ذلك من عباراتهم الخبيثة »

وفي كتاب (تليس ابليس) لابن الجوزي البغدادي :

« سأل ابن كيسان، الجليل عن قوله عز وجل ﴿ سفرئك فلا تنسى ﴾ فقال الجنيد : لا تنسى العمل به . وسأله عن قوله تعالى ﴿ ودرسوا ما فيه ﴾ فقال له : تركوا العمل به فقال : لا يفيض الله فاك ! قلت : اما قوله : ( لا تنسى العمل به ) فتفسير لا وجه له والغلط فيه ظاهر لانه فسرته على انه نهى وليس كذلك انما هو خبر لا نهى وتقديره ( لما تنسى ) اذ لو كان نهياً كان مجزوماً وكذلك قوله ( ودرسوا ما فيه ) انما هو من الدرس الذي هو التلاوة لا من دروس الشيء الذي هو اهلاكه .

سئل المباس بن عطاء عن قوله ﴿ فنجيناك من الغم ﴾ قال نجيناك من

وندع الكلام في ان النبي ( صلوات الله عليه ) أعظم وأجلّ  
من أن يسأل في تبليغ رسالة ربه أجراً لنفسه ، أو لاحد من ذوي

العلم بقومك وفتاك بنا عن سوانا .

وقد جمع أبو عبد الرحمن السلمي في تفسير القرآن من كلامهم الذي  
أكثره هذيان لا يحل — نحو مجلدين سماه حقائق التفسير قتال في ( فآحة الكتاب )  
عنهم أنهم قالوا : إنما سميت فآحة الكتاب لأنها أوائل ما فآحنك به من خطابنا  
فان تأدبت بذلك والاحرمت لطائف ما بعد .

قال المصنف ( أي ابن الجوزي ) : وهذا قبيح لانه لا يختلف للفسرون  
ان الفساحة ليست اول ما نزل ، وقال في قول الانسان ( آمين ) يعني قاصدين  
نحوك . وهذا قبيح لانه ليس من أم لانه لو كان كذلك لكانت الليم مشدودة  
قال سهل ( والجار ذي القربى ) القلب ( والجار الجنب ) النفس ( وابن  
السيل ) الجوارح .

وقال في قوله ( والله للسكر جميعاً ) قال الحسين : لا مكر أمين فيه  
من مكر الحق بعباده حيث اوهمهم ان لهم سبيلاً اليه بهال . ومن تأمل معنى  
هذا علم انه كسر محض لانه يشير الى انه كالهزء واللعب ولكن الحسين  
هذاهو ( الحلاج ) وهذا يليق بذلك .

وجميع الكتاب من هذا الجنس ، ولقد هممت ان اثبت منه كثيراً فرأيت  
ان الزمان يضيع في كتابة شيء بين الكفر والخطأ والهذيان ، وهو من  
جنس ما حكينا عن الباطنية فمن اراد ان يعرف جنس ما في الكتاب فهذا  
نموذجه ، ومن اراد الزيادة فلينظر في ذلك الكتاب .

وقد ذكر ابو حامد الطوسي في كتاب ذم المال في قوله عز وجل :  
( واجنبي وبني ان نعبد الاصنام ) قال : إنما عني الذهب والفضة اذ رتبة النبوة

قربته<sup>(١)</sup> ، في كونه بين امته أو بعد أن يلتقى ربه .

ندع ذلك ونجي الى سبب النزول والى اللغة :

الآية مكية<sup>(٢)</sup> ( لا مدنية ) نزلت في مكة في أول الدعوة ،

في وقت لم يجب داعي الله فيه الا بلال الحبشي وزيد بن حارثة

(مولى النبي) وامثال بلال وزيد وفي وقت كانت قريش فيه إلباً

واحداً<sup>(٣)</sup> على رسول الله . والله ابو تمام القائل :—

«تلكم قريش لم تكن آراؤها تهفو ، ولا احلامها تنقسم

اجل من أن يخشى عليها ان تعبد الآلهة والاصنام وقد ذكر ابو حامد

الطوسي في كتاب الاحياء ان بعضهم قال : للربوبية سر لو اظهر بطلت النبوة ،

وللنبوة سر لو كشف لبطل العلم ، وللعلماء سر لو اظهروه لبطلت الاحكام .

قلت : فانظروا اخواني الى هذا التخليط القبيح ، والادعاء على الشريعة

ان ظاهرها يخالف باطنها ،

( قلت ) الغزالي هذا ، ذاكر ذلك التفسير وراوي هذا الخبر هو صاحب

القولين المحققين للمتقدمين في الباطنية . واذا التقى عند امرئ العقل

والاسلامية والشطح والصوفية تلونت الاحوال واختلعت الاقوال .

(١) في منهاج السنة :

« ويبين ذلك ان الرسول (ص) لا يسأل اجرا اصلاً انما اجره على الله ،

(٢) في منهاج السنة :

« وأيضاً فان هذه الآية مكية ولم يكن علي بعد قد تزوج بغاطمة ولا ولد

لها اولاد ، .

(٣) عليه الب واحد اي مجتمعون عليه بالظلم والعداوة وفي الحديث :

ان الناس كانوا عليه إلباً واحداً .

حتى اذا بُعث النبي محمد      فيهم غدت شحناؤهم تتضمم .  
لما أقام الوحي بين ظهورهم      ورأوا رسول الله أحمد منهم  
عزبت عقولهم، وما من معشر      الا وهم منه ألب وأحزم  
ومن الحزامة (أيها النطف الحشا)      ألا تؤخر من به تتقدم

فهل من المعقول أن يقول رسول الله لعشيرته وذوي  
قرباته وهم يحاربونه ويعذبون المستضعفين من المؤمنين <sup>(١)</sup> - فهل

(١) للمستضعفون قوم لا عشائر لهم بمكة ، وليست لهم منعة ولا قوة .  
فكانت قریش تعذبهم في الرمضاء بانصاف النهار ليرجموا عن دينهم .  
في طبقات ابن سعد : « كان ابو فكيهة الازدي مولى لبني عبد الدار  
فأسلم بمكة . فكان يعذب ليرجع عن دينه فيأبى . وكان قوم من بني عبد الدار  
يخرجونه نصف النهار في حر شديد ، في قيد من حديد ، ويلبس ثياباً ،  
ويطرح في الرمضاء ، ثم يؤتى بالصخرة فتوضع على ظهري . حتى لا يعل فتم يزل  
كذلك حتى هاجر اصحاب رسول الله الى ارض الحبشة فخرج معهم في الهجرة  
الثانية »

في كتاب (الدهش) لابن الجوزي : « قطعت قریش لحم خبيب ثم  
حملوه الى الجنح ليصلب قتالوا : أحب ان محمداً مكانك ؟ فقال والله ما احب  
اني في أهلي وولدي وان محمداً شيك بشوكة . ثم نادى : واهمدها ١١١ »  
في السيرة لابن هشام : « كان بلال صادق الاسلام ، طاهر القلب ،  
وكان امية بن خلف يخرج به اذا حميت الظهيرة فيطرحه على ظهره في بطحاء  
مكة ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول له : لا تزال هكذا

من العقول ان يقول : يا عشريني ، يا ذوي قرابتي ، لا أسألكم  
اجراً على دعوتي اياكم الى الهدى، الا أن تودوا عشريني وذوي  
قرباتي ؟؟؟!

نجي الى اللغة العربية :

فلو : لم يكن بطن من بطون قريش الا وبين رسول الله وبينهم قربى .  
فلما كذبوه ، وأبوا أن يبايعوه نزات . والمعنى : الا أن تودوني في القربى  
ومن أجابها ، يعني انكم قومي وأحق من أجنبي واطاعني فاذا قد أيتتم ذلك  
فاحفظوا حق القربى ، ولا تؤذوني ، ولا تهيجوا علي .

واللهني بمبارة مختصرة : ليكن جزائي لقرباتي أن تكفوني  
شرككم .

والشرير أن يترك اساءته اليك احسان منه . قال المتنبي :  
«إنا لفي زمن تركُ القبيح به من أكثر الناس احسان وافضال»

وقال ابن لنكك البصري :—

«عديا في زماننا عن حديث الكرام .

من كفى الناس شره فهو في جود حاتم .»

وكلمة (القربى) فيها التوضيح كله لانه لو أريد غير المعنى

---

حتى تموت او تكفر بحمد وتعبد الالات والذى . فيقول وهو في ذلك البلاء :  
أحد ، أحد



المتقدم لقيـل : الا المودة لذي قرابتي أو اقاربي أو مودة ذوي قرابتي أو اقاربي .

في ( درة النواص في اوهام الخواص ) : —  
« ويقولون : هو قرابتي والصواب أن يقال : ذو قرابتي <sup>(١)</sup> كما

(١) في القاموس المحيط : « وهو قريبي وذو قرابتي ، ولا تقل قرابتي أي لا تقل هو قرابتي .

« عد الرازي هو قرابتي من كلام العوام »

في الكلـيات : « ويقال في القرب النسبي فلان ذو قرابتي وهو الصواب وقريبي خطأ » قلت : الاصل في الكلـيات : وقرابتي خطأ . وهذا خطأ نسخ او طبع لان ما خطأ الأئمة انما هو قرابتي وهم قرابتي لا هو قريبي وهم اقربائي . وابو البقاء ناقض عن اللسان والقاموس .

في منهاج السنة :

« ويدل على ذلك انه لم يقل : الا للمودة لذي القربى ولكن قال : الا للمودة في القربى ، ولا يقال ( ايضاً ) للمودة في ذي القربى وانما يقال للمودة لذي القربى » (قلت) : اراد الزحشري ان يتمحل ل (ي) هذه وجهاً فقال : « جعلوا مكاناً للمودة ومقرراً لها كقولك لي في آل فلان مودة ، ولي فيهم هوى ، وحب شديد تريد احبهم وهم مكان حبي وعمله وليست (في) بصلة للمودة كالام اذا قلت الا للمودة للقربى انما هي متعلقة بمحذوف تعلق الظرف به في قولك : المال في الكيس وتقديره الا للمودة ثابتة في القربى »

ولا يعبأ بهذا الكلام وهو تفسير اساء من جهتين من جهة مخالفته

قال الشاعر :-

يبكي الغريب عليه ليس يعرفه      وذو قرابته في الحلي مسرور  
وفي لسان العرب :-

« وهو قريبي وذو قرابتي وهم اقربائي واقاربتي والعامة تقول : هو

---

الحقيقة ، ومن جهة عبث بالعربية . وهل دوى أو رأى أبو القاسم كلاماً  
لعربي — يضارع ذلك التركيب للتفكك . وهل سمع عربياً يوثق بعريته  
يقول : لا أسألك الا الاحسان في فلان ، او الانتقام فيه أو الاستعانة فيه أو  
للمودة فيه أو الليل فيه أو الحب فيه وهل الذي اراد تفسيره اذ تزحزح عن  
تقرير الحق الا مثل هذه العبارات ؟ وهل اللال في الصكيس مثل للمودة في  
القربى ؟ وأين تفسيره هذا من تفسيره الثاني حين قال « أي في حق القربى  
ومن اجلها كما تقول الحب في الله والبغض في الله بمعنى في حقه ومن أجله »  
ان تفسيره (في القربى) بالباطل ما كان الا زلفى وتقرباً الى « الشعبة  
السنية من الدوحة الحسنية الامير الشريف الامام شرف آل رسول الله ابي  
الحسن علي بن حمزة بن وهاس » الذي اثواه ، واكرم مثواه ، واقترح عليه  
ملحاً تأليف (الكشاف) « حتى ذكر انه كان يحدث نفسه في مدة غيبتني عن  
الحجاز مع نزاحم ما هو فيه من المشاهدة (للمشاغل) بقطع انفيافي وطبي للمهامه ،  
والوفادة علينا بخوارزم ، ليتوصل الى اصابة هذا الغرض »

ومثل تفسير الزمخشري تلك الآية روايته في اثنا عشر هذا الحديث الملقق ،  
ورب محل في اللغة قد يجي في فن الاثر سكيناً . وهذا هو الحديث للفق :  
« قال رسول الله : من مات على حب آل محمد مات شهيداً ، الا ومن  
مات على حب آل محمد مات مغفوراً له ، الا ومن مات على حب آل محمد مات

قرايتي وم قرايتي وقوله تعالى : ﴿ قل لا أسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى ﴾ أيه الا أن تودوني في قرايتي أي في قرايتي منكم »  
وقد وقفنا على أقوال الاساس ، والنهاية ، وشرح الدرة<sup>(١)</sup> في لفظة ( القراية ) وما نبغي اليوم أن نجادلهم غير انما

نائباً ، الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمناً مستكمل الايمان ، الا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك للوت الجنة ثم منكر ونكير ، الا ومن مات على حب آل محمد يزف الى الجنة كما تزف العروس الى زوجها ، الا ومن مات على حب آل محمد فتح في قبره باقان الى الجنة . الا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة ، الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة ، الا ومن مات على بغض آل محمد مات كافراً الا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة »  
(١) في الاساس : « وم اقربائي واقرايتي وقرايتي »  
في النهاية : « ( وفي حديث عمر ) : الا حامي علي قرايته أي اقاربه ، سموا بالمصدر كالصحابه » .

وفي شرح الدرة : « ويقولون هو قرايتي والصواب ذو قرايتي . ما انكره صحيح فصيح وشائع نظماً وثرناً . ووقع في كلام افصح من نطق بالضاد في حديث صحيح قال فيه : هل بقي احد من قرايتها . قال في النهاية : أي اقاربها . فسموا بالمصدر كالصحابه . والوصف بالمصدر مقيس مطرد . وفيه من الحسن والبلاغة ما هو اشهر من ان يذكر . وفي الكتاب المجيد ﴿ ولكن البر من اتقى ﴾ وعلى هذا يستوي فيه الواحد وغيره قال في الاساس : ( هو قرايتي وقرايتي وم اقربائي وقرايتي ) وفي تهليل ابن مالك : قراية يكون اسم جمع لقريب وفعالة يكون اسم حمى لزوج صاحب وقريب وظاهره انه

نقول : إن لغة التكلم والارتجال غير لغة الكتابة ( الانشاء )  
والتفكير ، وإن لغة أفصح متكلم وأبلغ كاتب غير لغة المبقرى ،  
وإن لغة الأحاديث ( ما صح منها دع عنك ما لم يصح ) دون لغة  
القرآن ، كلام الله المعجز .

قال الامام ابو بكر محمد الباقلاني في كتابه ( إعجاز القرآن ) :  
«والذى يصور عندك ما ضمنا تصويره ، ويحصل عندك معرفته اذا  
كنت فى صنعة الادب متوسطاً . وفى علم العريضة متيناً أن تنظر أولاً فى  
نظم القرآن ثم فى شيء من كلام النبي ( صلى الله عليه وسلم ) فتعرف

---

معنى حقيقي وضحي . وما قبله مجازي ولأن اب توفى بينهما ،  
( قلت ) : قياس ( البر ) على ( القرابة ) فيه خبط وشطط .

و ( قلت ) : لا أود أن أروي أقوال ائمة فى الاستشهاد بالحدىث فى اللغة وهل  
يستشهد به ام لا ، ولا ان ابعث عن وضع ما اورده صاحب الـهية وشرح  
الـهرة فاصحاب لسان العرب ، تماموس ، كليات ، الرزى ، يردون عليهما  
بل اعلان فى هذا المقام أن القربى فى آية القربى لا تعنى ذوى القربى وانما لم نر  
فى آية ان القربى عنـت دا القربى أو ذرى القربى او اولى القربى قط . وان  
الله حين يذكر ذا القربى او ذوى القربى او أولى القربى انما يقول ذلك .  
وهذا الصـكـتاب ، وهذه آياته .

وقد وردت ( القربات ) بمعنى الاقارب او القرباء فى ( النـهـج ) فى قوله :  
« وان القتل ليدور على الآباء والابناء والاخوان والقربات لما نـزـدـاد على  
كل مصيبة وشدة الا ايماناً ومضياً على الحق ، ولقطة ( القربات ) فى ( النـهـج )  
هى من ادلة صوغه واقـمـاله .

الفصل بين النظمين <sup>(١)</sup> ، والفرق بين الكلامين . فان تبين لك الفصل ، ووقعت على جليلة الامر ، وحقيقة الفرق فقد ادركت الغرض ، وصادفت المقصد . وان لم تفهم الفرق ، ولم تقع على الفصل فلا بد لك من التقليد ، وعلمت أنك من جملة العامة ، وأن سبيلك سبيل من هو خارج عن أهل اللسان »

وإن قولاً نقدته أئمة في العربية لواجب أن ننزه ( كتاب الله ) عنه . سواء أقرطس <sup>(٢)</sup> النقْدَام صاف — وأن نغشي مع الذي أراده الله ، وقصدته العربية ، وشيئها وعضدها بسبب النزول ، وخلق النبي ، وعظمته ، والواقع .

( ١ ) في ( الجامع لأحكام القرآن ) للقرطبي : —  
« فبالغة القرآن أعلى طبقات الاحسان ، وارتفع درجات الایجاز والبيان بل تجاوزت حد الاحسان والاجادة الى حيز الارباء والزيادة . هذا رسول الله مع ما اوتي من جوامع الكلم ، واختص به من غرائب الحكم اذا تأملت قوله في صفة الجنان — وان كان في نهاية الاحسان — وجدته منحطاً عن رتبة القرآن ، وذلك في قوله — ( عليه السلام ) — ( فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ) فاين هذا من قوله عز وجل : ﴿ فيها ما تشبه الانفس ، وتلذ الاعين ﴾ وقوله : ﴿ فلا تعلم نفس ما أخفي لها من قرة اعين ﴾ هذا اعدل وزناً ، واحسن تركيباً ، واعذب لفظاً ، واقل حروفاً ، وفي الزهر : —

« قال ابن خالويه في شرح الفصيح : قد اجمع الناس جميعاً ان اللغة اذا وردت في القرآن فهي أفصح مما في غير القرآن ،

( ٢ ) ( قرطس ) اساب القرطاس وهو المهدف ، والرمية التي تصيب مقرطة ( صاف ) السهم عن المهدف : عدل .

## القراية والآل

آل النبي المسمود جميعاً<sup>(١)</sup>

قلتُ في آيتي (القربى) و (التطهير) في مقالتي الاول وفي الرد على الفقيه (اليمني) - قولي . وما هو بقولي ولكنه مراد الله ، ومقصد العربية ، وتقرير الأئمة . على أن تينك الآيتين يستان ، لا تقتصران الى فسر فاسر ، وترجمة ترجمان<sup>(٢)</sup> وهما غير مرجوع الى سبب وجيهما ومكانه - أظهر من الشمس . فاذا جيت تذكر السبب والمكان فكيف تكونان ؟!

ولقد ظننت أن الحق ثبت ، وان الباطل اضمحل لكن

---

(١) هذا المقال رد على مقالة عنوانها (من آل البيت في كتاب الله ؟) في (البلاغ) في ٢٨ جمادى الثانية - لكاتب فاضل مسمى نفسه فيها (حيدر مجتبى الموسوى) ومقالتي هذا انما يبدو اليوم . ولكل كتاب أجل ، و د لكل أجل كتاب .

(٢) الترجمان بضم التاء وفتحها وهو من المثل التي لم يذكرها سيويه . في (النهاية) : « هو الذي يترجم الكلام أي ينقله من لغة الى لغة اخرى والجمع التراجم » ، وعني به هنا ، للفسر والبلغ بلغة واحدة قال : -

ان التسانيف (وبلغتها) قد احوجت سمعي الى ترجمان

طلع علينا في ( البلاغ ) في ٢٨ جمادى الثانية ١٣٥٣ — الفاضل صاحب هذا الاسم : ( حيدر مجتبي الموسوي ) يجادلني في كلام الله ، ويخطيء مذهبي . وقد استظهر بآيات ، وعاذ بأحاديث ، وتقوى بمقالات . وآيات في كتاب الله لن تضاد آيات ، وأحاديثُ صدقٍ للنبي لن تخالف قرآنًا . ورُبَّ مقالات — مثل السامير<sup>(١)</sup> — تعنّ عنا باطلا للقائلين ، وبناتُ ليل المرء<sup>(٢)</sup> وبناتُ غدير<sup>(٣)</sup> ليست بحجج للمحتجين . والمرء يخال في الاحايين فيقول ، وليست الاقاويل وحيًا . وانه لن يثبت في موطن النقد الا ثبت ، ولن يحق الا حق ﴿ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً ، وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ . كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴾

\*\*\*

### التفسير والعقل

ذكر السيد ( الموسوي ) في اوائل أقواله : —

« ان مأخذ التفسير واصوله هي : القرآن ، السنة ، اقوال الصحابة

---

(١) ( السامير ) الشيء يتراعى للانسان من ضعف بصره . . .

(٢) ( بنات ليله ) : احلامه .

(٣) ( بنات غير ) : الاكاذيب .

والتابعين ، لغة العرب »

(قلت) : لو ضم الى الاربعة خامساً قد ذهب عليه — وهو مهم — لاحسن صنماً ، وتكاملت اصوله . وذلك الاصل هو (العقل) قال أحد الأئمة (وقد روى القول صاحب مفاتيح الغيب) : — « لا يفسرون القرآن الا بما يطابق دلائل العقول ، ويوافق اللغة والاعراب »

\*\*\*

### كلمة ذات بال في التأويل

قال الامام ابن قيم الجوزية في كتابه (اعلام الموقعين عن رب العالمين) : —

« أصل خراب الدين والدنيا انما هو من التأويل الذي لم يرده الله ورسوله بكلامه ، ولا دل عليه انه مراده . وهل اختلفت الائم على انبيائهم الا بالتأويل ؟ وهل وقعت في الامة فتنة كبيرة او صغيرة الا بالتأويل ؟ وهل اريق دم المسلم في القتل الا بالتأويل ؟

والتأويلون اصناف عديدة بحسب الباعث لهم على التأويل ، وبحسب قصور أفهامهم ووفورها . واعظمهم توغلاً في التأويل الباطل من فسد قصده وفهمه ، فكلما ساء قصده ، وقصر فهمه كان تأويله اشد انحرافاً . فمنهم من يكون تأويله انواع هوى من غير شبهة بل يكون على بصيرة من الحق . ومنهم من يكون تأويله لئيم شتمه عرضت له اخفت عليه الحق . ومنهم



من يكون تأويله لنوع هدى من غير شبهة بل يكون على بصيرة من الحق .  
ومنهم من يجتمع له الامران : الهوى فى القصد ، والشبهة فى العلم .  
واتما دخل اعداء الاسلام من المتفلسفة والقرامطة والباطنية  
والاسماعيلية<sup>(١)</sup> والنصيرية من باب التأويل .

---

(١) قلت فى كلمة لى عنوانها (الاسماعيلية) فى (البلاغ) ٢٧ صفر ١٣٥٣ :  
« الاسماعيلي (وشبهه فى الانحراف) هو اخونا ، وهو مسلم أفدخصوم  
العربية والاسلام معتقده فما اسهل عودته الى منزله الاول ! »  
وأقول اليوم فى هذا الكتاب : لقد طال دجون هذه الجماعات النادة  
الضالة — فى خزييلاتها وماخرها ، وآن ، آن فى هذا الزمان ان ترجع  
— كما رجع عقلاء صفاء فيها — فآن ان ترجع الى ما خلجها الخالجون  
منه ، فلتسارع باجمعا الى دين اجدادها الاولين ، الى الاسلام الحق ، الى  
دين محمد غير مشوه بالمذاهب ، الى كتاب الله غير عرف معناه بالتأويل .  
أيها الشيعي : ياغلاة الشيعة ، أيها الاسماعيلي ، أيها الدرزي ، أيها النصيري ،  
أيها القرمطي ، الى الاسلام الحق ، الى الاسلام الحق !  
وانه ليزكرنا الكلام فى هذه الفرق بمحدث غريب عجيب ، يروج فى  
(سنن ابن ماجه) وهو عن الحق مائج . وهذا هو الحديث العجب :  
« . . . عن عوف بن مالك قال : قال رسول الله : افرقت اليهود على  
احدى وسبعين فرقة فسبعون فى النار ، وواحدة فى الجنة . والذي نفس محمد  
بيده لتفترقن امتي على ثلاث وسبعين فرقة فواحدة فى الجنة ، واثنتان وسبعون  
فى النار . قيل : يا رسول الله ، من هم قال : الجماعة .  
. . . عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله : ان بني اسرائيل افرقت  
على احدى وسبعين فرقة وان امتي ستفترق على ثنتين وسبعين فرقة . كلها فى  
النار الا واحدة ، وهى الجماعة ،

وهل دخلت طائفة الاتحاد من أهل الحلول والاتحاد الامن باب التأويل؟  
وهل فتح باب التأويل الامضاة ومناقضة لحكم الله في تعليمه عباده  
البيان الذي امتن في كتابه على الانسان بتعليمه اياه؟ والتأويل بالانغاز

---

قال الرازي في (مفاتيح الغيب) بعد ان أورد حديث الاقتراق وهو يشبه  
حديثي ابن ماجه على اختلاف قليل في اللفظ غير مهم :  
« طعن بعضهم في صحة هذا الخبر فقال : ان اراد بالثنتين والسبعين  
فرقة اصول الاديان فلم تبلغ هذا التندر ، وان اراد الفروع فلما تتجاوز هذا  
التقدر إلى اضعاف ذلك ، وقيل أيضاً : قد روي ضد ذلك وهو انها كلها ناجية  
الا فرقة واحدة »

وفي ( منهاج الكرامة في معرفة الامامة ) :  
« سألت خواجه ناصر الدين محمد بن الحسن الطوسي عن للذاهب فقال :  
بحسنا عنها وعن قول رسول الله : ستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة ،  
فرقة ناجية والباقي في النار . وقد عين الفرقة الناجية والمالكة في حديث آخر  
صحيح متفق عليه وهو قوله : ( مثل أهل بيتي كمثل سفينة نوح من ركبها  
نجا ومن تخلف عنها غرق ) فوجدنا الفرقة الناجية هي فرقة الامامية ،  
(قلت) : الحديثان المعزوان الى رسول الله في قول خواجه ناصر الدين  
الطوسي يقرنان في قرن .

وفي ( فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة ) للغزالي :  
« ستفترق امتي بضعاً وسبعين فرقة كلهم في الجنة الا الزنادقة وهي فرقة »  
وفي ( اللواقط ) للشاطبي :  
« ستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة اشدها فتنة على امتي الدين  
يقيسون الامور بأرائهم »

(قلت) : وهذان الحديثان يلزمان باخيهما الاول . وكل من صنع الصواغين .

والاحاجي والاغلو طات — هو عند هؤلاء القوم — أولى بالبيان والتبيين»

\*\*\*

### مستهل الجدل

استهل السيد (حيدر) الجدل بقول سارويه ، واحاسبه به (أو عليه) ، ثم اسوق سائر اقواله الحقيقة بان يحفل بنقدها ، مقدماً المهم فيها وسمي على كل قول ما يستحق ، قال : —

« قال الكاتب الفاضل في تفسير قوله تعالى : ﴿ قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى . ومن يقترب حسنة نزل له فيها حسناً ان الله غفور شكور ﴾ ما يأتي حرفياً : ( عترة النبي ، اسرة النبي ، جماعة النبي انما هم المسلمون كلهم اجمعون فليس للنبي قرباء ولا بعداء ) ونحن نقول : انه في رأيه هذا تعدى حد الانصاف ، وعطل الآية اذ صرفها من التخصيص الى التعميم مع انه واضح ان الكتاب يفترض مودة قربي نبيه ( صلى الله عليه وسلم ) على جميع المسلمين ، فان المودة مشتقة من الود وهو الحب القوي الدائم الثابت »

أقول : ان الكاتب قد هوش اقوالي فاننا لم أقل ما قولني اياه ؛ اني قد قلت : —

« فان قلت : وآل البيت وحقهم في الخلافة ؟ قلت : عترة النبي ، اسرة النبي ، الخ »  
وقلت : —

« ماذا يذهن من هذا القول : ﴿ قل لا اسألكم الخ ﴾ قلت : قالوا الخ »  
وأوردت ما قالوه وهو التفسير المرصن العربي . فانا ما  
تصرفت في تفسير وما حولته ، ما خصصته ولا عمته ، وما  
قصرته ولا أطلقته . وهذا قولي يُعرب عن نفسه .  
وأما قول الكاتب :-

« مع أنه واضح ان الكتاب يفترض مودة قربي نبيه الخ »  
فاين وجد - وهو يقصد بالقربي الاقرباء - هذا الافتراض  
(بل هذا التصور والفرض) فاتنا حرثنا كتاب الله حرثاً فما لا قيناه  
فيه ولن نلاقيه أبداً . ولو وجدناه - واحاشي كتاب الله من ذلك ،  
احاشي كتاب الله ، حاش لله - فلو وجدناه ما تقدم هذا الدين  
كل دين ، وما كان الدين الحق . وفي الاقوال الآتية التبيين  
المشبع المبين لضالين وحائرين ومستهدين .

٢٤

### مراد الله في ﴿ المودة في القربى ﴾

قال السيد حيدر :-

« أخرج الامام احمد في مسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس  
— ض — قال : لما نزلت ﴿ قل لا اسئلكم . . . ﴾ الآية قالوا : يا رسول الله ،  
من هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم ؟ قال : علي وفاطمة والحسن والحسين .

وفي صحيح البخاري ومسلم : سأل ابن عباس عن هذه الآية سعيد  
ابن جبير فقال : هي قربي آل محمد »

اقول : استند الكاتب الى (مسند احمد) وهذا الذي هو  
في مسند احمد (في الجزء الأول في الصفحة ٢٢٩) .

« . . . شعبة انبأني عبد الملك قال : سمعت طاوساً يقول : سأل رجل  
ابن عباس المعنى عن قوله — عز وجل — ﴿ قل لا اسألكم عليه أجراً الا  
المودة في القربى ﴾ فقال سعيد بن جبير : قرابة محمد . قال ابن عباس عجلت :  
ان رسول الله لم يكن بطن من قريش الا لرسول الله فيهم قرابة ، فنزلت :  
قل لا اسألكم عليه أجراً الا المودة في القربى ، الا ان تصلوا قرابة ما بيني  
وبينكم <sup>(١)</sup> »

وذكر حديثاً في صحيح البخاري ومسلم . وهذا الذي  
هو في صحيح البخاري ومثله في مسلم : —

« . . . عن عبد الملك بن ميسرة قال : سمعت طاوساً عن ابن عباس  
انه سئل عن قوله : ﴿ الا المودة في القربى ﴾ فقال سعيد بن جبير : قربي آل  
محمد . فقال ابن عباس : عجلت ، ان النبي لم يكن بطن من قريش الا  
كان له فيهم قرابة . فقال : الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة »  
قال القسطلاني في (ضوء الساري) في شرح هذا الحديث :  
« محل الآية على ان توادوا النبي من أجل القرابة التي بينه وبينكم ،

---

(١) ومثل هذا الحديث أيضاً في المسند في الجزء الأول في الصفحة (٢٨٦)

فهو خاص بقريش ، ويؤيده ان السورة مكية . وأما حديث ابن عباس أيضاً عند ابن ابي حاتم : لما نزلت هذه الآية ﴿ قل لا اسألكم الخ ﴾ قالوا : يا رسول الله ، من هؤلاء الذين امر الله بمودتهم ؟ قال : فاطمة وولدها . فقال ابن كثير : اسناده ضعيف ، فيه متهم لا يعرف الا عن شيخ شيعي مخترق <sup>(١)</sup> وهو ( حسين الاشقر ) <sup>(٢)</sup> ولا يقبل خبره في هذا الحل ، والآية مكية ، ولم يكن لفاطمة أولاد بالكلية ؛ فانها لم تزوج بعلي الا بعد بدر من السنة الثانية من الهجرة »

وفي سنن النسائي : —

« . . . . شعبة عن عبد الملك بن ميسرة قال : سمعت طاوساً قال : سئل ابن عباس عن هذه الآية ﴿ قل لا اسألكم عليه أجراً الا المودة في القربى ﴾ فقال سعيد بن جبير : قربي آل محمد . فقال ابن عباس : اعجبت . ان رسول الله لم يكن بطن من قريش الا كان له فيهم قرابة فقال : الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة »

وفي ( تيسير الوصول الى جامع الاصول ) : —

(١) في اللسان « قال ابو الهيثم : الاختراق والاختلاق والاختراس والاقتراء واحد »

(٢) في ( ميزان الاعتدال في نقد الرجال ) : —

« حسين بن الحسن الاشقر . قال فيه ابو زرعة : منكر الحديث ، وقال ابو معمر الحذلي : ( الاشقر ) كذاب » .

« عن ابن عباس (رضي الله عنهما) انه سئل عن قوله تعالى : ﴿ الا المودة في القربى ﴾ فقال سعيد بن جبير : قربى آل محمد (صلى الله عليه وسلم) فقال ابن عباس (رضي الله عنهما) : عجلت ؛ ان النبي (صلى الله عليه وسلم) لم يكن بطن من قريش الا كان له فيهم قرابة فقال : الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة . اخرجه البخاري والترمذي <sup>(١)</sup> »

وروى ابن جرير الطبري في تفسيره (جامع البيان) اكثر من اربع عشرة رواية <sup>(٢)</sup> تظاهر الذي هو عند البخاري ومسلم والنسائي والترمذي ، وروى روايتين واهيتين وثلاث روايات بعيدات ثم قال :

(١) بفتح التاء وضما ، وكسرهما وكسر الميم ، وضهما .

(٢) مما رواه ابن جرير :

« . . . ابن زيد : يقول : الا ان تودوني لقرايتي كما تودون في قرايتكم ، وتواصلون بها . ليس هذا الذي جئت به يقطع ذلك عني ، فلست ابقي على الذي جئت به اجرا آخذه على ذلك منكم .

. . . عن ابن عباس : قوله : قل الخ ، يعني محمداً (ص) قال لقريش : لا اسألكم من أموالكم شيئاً ولكن اسألكم الا تؤذوني لقراية ما بيني وبينكم ، فانكم قومي ، واحق من اطاعني .

. . . عبيد قال : سمعت الضحاك يقول : قل الخ ، يعني قريشاً . يقول :

انما انا رجل منكم فاعينوني على عدوي ، واحفظوا قرايتي ، وان الذي جئتكم به لا اسألكم عليه أجراً الا المودة في القربى : ان تودوني لقرايتي ، وتمينوني على عدوي . »

« وأولى الأقوال في ذلك بالصواب ، واشبهها بظاهر التنزيل قول من قال : معناه قل : لا أسألكم عليه أجراً — يامعشر قريش — الا ان تودوني في قرابتي منكم ، وتصلوا الرحم التي بيني وبينكم . وانما قلت هذا التأويل اولى بتأويل الآية لدخول (في) في قوله ( الا المودة في القربى ) ولو كان معنى ذلك على ما قاله من قال : الا ان تودوا قرابتي ، او تتقربوا الى الله لم يكن لدخول (في) في هذا الموضع وجه معروف ، ولكن التنزيل الا مودة القربى ان عني به الأمر بمودة قرابة رسول الله ، او الا المودة بالقربى ان عني به التودد والتقرب . وفي دخول ( في ) في الكلام اوضح الدليل على ان معناه الا مودتي في قرابتي منكم . وان الالف واللام في المودة ادخلتا بدلا من الاضافة كما قيل ( فان الجنة هي المأوى ) وقوله (الا) في هذا الموضع استثناء منقطع . ومعنى الكلام قل : لا أسألكم عليه أجراً لكنني أسألكم المودة في القربى . فالمودة منصوبة على المعنى الذي ذكرت »

في (روح المعاني) :-

« ومن الشيعة من اورد الآية في مقام الاستدلال على امامة علي . قال : علي واجب المحبة ، وكل واجب المحبة واجب الطاعة ، وكل واجب الطاعة صاحب الامامة : ينتج : علي صاحب الامامة . وجعلوا الآية داليل الصغرى والاستدلال بها على الصغرى لا يتم الا على القول بان معناها لا أسألكم عليه أجراً الا ان تودوا قرابتي ، وتحبوا اهل بيتي . وهذا لا يناسب شأن النبوة لما فيه من التهمة <sup>(١)</sup> فان اكثر طلاب الدنيا يفعلون شيئاً ويسألون

---

(١) في (مقاتيع الغيب) : « ان طلب الاجر على تبليغ الوحي لا



عليه ما يكون فيه نفع لاولادهم ، وايضاً فيه منافاة لقوله تعالى ( وما تسألهم عليه من اجر ) »

وكان ابو جعفر محمد بن علي صاحب ( منهاج الكرامة في معرفة الامامة ) - وهو كتاب خدم به ( كما قال ) خزانة الملك

يجوز ويدل عليه وجوه :

١- انه تعالى حكى عن اكثر الانبياء أنهم صرحوا بنفي طلب الاجر فذكر في قصة نوح ﴿ وما اسألكم عليه من اجر ، ان اجري الا بى رب العالمين ﴾ وكذا في قصة هود وصالح وفي قصة لوط وشعيب .

٢- انه (ص) صرح بنفي طلب الاجر في سائر الآيات فقال : ﴿ قل ما سألتكم من اجر فهو لكم ﴾ وقال : ﴿ قل ما اسألكم عليه من اجر وما انا من التكلفين ﴾

٣- العقل يدل عليه لان ذلك التبليغ كان واجباً عليه قال تعالى : ﴿ بلغ ما انزل اليك من ربك ، وان لم تفعل فما بلغت رسالته ﴾ وطلب الاجر على اداء الواجب لا يليق باقل الناس فضلاً عن اعلم العلماء .

٤- ان النبوة افضل من الحكمة وقد قال تعالى في صفة الحكمة : ﴿ ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيراً كثيراً ﴾ وقال في صفة الدنيا : ﴿ قل متاع الدنيا قليل ﴾ فكيف يحسن في العقل مقابلة اشرف الاشياء باخس الاشياء ؟

٥- ان طلب الأجر كان يوجب التهمة وذلك ينافي القطع بصحة النبوة فثبت بهذه الوجوه انه لا يجوز من النبي (ص) ان يطلب اجراً البتة على التبليغ والرسالة »

(قلت) هذا هو القول الحق لا تعقب صاحبه اياه . ففي تعقبه مغالطة .

(اولجا يوخدا بنده) - قد اورد ما اورده السيد (حيدر مجتبى الموسوى) في آية (القربى) <sup>(١)</sup> فتصدى له الامام ابن تيمية في كتابه (منهاج السنة النبوية) واجابه بهذا القول المحقق المحكم :-

« والجواب من وجوه : احدها المطالبة بصحة هذا الحديث ، وقوله : ان احمد روى هذا في مسنده كذب بَيِّن ، فان مسند احمد موجود

---

فهنالك - حسب التفسير المستحيل - اجر ، وهناك سؤال مودة لا قرباء معنى بهم ولا فضيلة الا القرابة. وهذه ليست بمزية في الاسلامية .

وقد يخلف قرباء نبي صالحين في وقته خلف طالح فكيف تسن في الدين مودته ، وما هذه الشريعة ، فيها ذلك التكليف ؟ وكيف يؤثر نبي قريه وذري قريه ؟ ولم ؟ - جهلوا العربية وفضيلة هذا الدين في المساواة ، وجهلوا خلق محمد وسموه وتعاليه عما يقولون فسودوا الصحف بكل لغو .

(١) هذا ما اورده صاحب (منهاج الكرامة في معرفة الامامة) في كتابه : « البرهان السابع قوله تعالى ﴿ قل لا اسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى ﴾ روى احمد بن حنبل في مسنده عن ابن عباس قال لما نزلت قل لا اسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى قالوا : يا رسول الله ، من قرابتك الذين وجبت علينا مودتهم ؟ قال : علي وفاطمة . وكذلك في تفسير الثعلبي ونحوه في الصحيحين . وغير علي من الصحابة والثلاثة لا تجب مودته فيكون علي افضل فيكون هو الامام ولان مخالفته تنافي للمودة وامثال اوامره تكون مودته فيكون واجب الطاعة وهو معنى الامامة »

منه من النسخ ما شاء الله ، وليس فيه هذا الحديث . واطهر من ذلك كذبا قوله : ان هذا في الصحيحين ، وليس هو في الصحيحين ، بل فيها وفي المسند ما يناقض ذلك . ولا ريب ان هذا الرجل وامثاله جهال بكتب اهل العلم ، لا يطالعونها ولا يعلمون ما فيها . ومن له بالنقل ادنى معرفة يستحي ان يعزوم مثل هذا الحديث الى مسند احمد والصحيحين . وهذا الحديث لم يرو في شيء من كتب العلم المعتمدة اصلا ، وانما يروي مثل هذا من يحطب بالليل كالثعلبي وامثاله الذين يروون الفث والسمين بلا تمييز .

( الوجه الثاني ) ان هذا الحديث كذب موضوع باتفاق اهل المعرفة بالحديث ، ولهذا لا يوجد في شيء من كتب الحديث التي يرجع اليها .  
( الوجه الثالث ) ان هذه الآية في سورة ( الشورى ) وهي مكية <sup>(١)</sup>

#### (١) في الصواعق المحرقة : —

« ويؤيده ( أي يؤيد التفسير الصحيح ) ان السورة مكية ورواية نزولها بالمدينة لما غرت الانصار على العباس وابنه — ضعيفة »  
( قلت : ) هذه الرواية للفترة التي يشير اليها صاحب الصواعق وقد رواها الطبري : —

« . . . قالت الانصار : فعلنا وفعلنا — فكانهم غفروا — لنا الفضل عليكم . فداغ ذلك رسول الله فأتاهم في مجالسهم فقال : يا معشر الانصار ، ألم تكونوا اذلة فاعزكم الله بي ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : ألم تكونوا ضلالا فهداكم الله بي ؟ قالوا بلى يا رسول الله ، قال املأ تيجيوني ؟ قالوا : ما نقول يا رسول الله ؟ قال : الا تقولون ؟ ألم يخرجك قومك فآويناك ، ولم يكذبوك فصدقناك ،

باتفاق اهل السنة بل جميع (آل حم) مكيات وكذلك (آل طس)، ومن المعلوم ان عليا انما تزوج فاطمة بالمدينة بعد غزوة بدر. والحسن ولد في السنة الثالثة من الهجرة، والحسين في السنة الرابعة فتكون هذه الآية قد نزلت قبل وجود الحسن والحسين بسنين متعددة . فكيف يفسر النبي (ص) الآية بوجود مودة قرابة لا تعرف ولم تخلق ؟

(الوجه الرابع) ان تفسير الآية الذي في الصحيحين عن ابن عباس يناقض ذلك .

(الوجه الخامس) انه قال : ( لا اسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى ) ولم يقل ( الا المودة للقربى ولا المودة لذوي القربى ) فلو اراد المودة لذوي القربى لقال : المودة لذوي القربى لجميع ما في القرآن من التوصية بحقوق ذوي القربى انما قيل فيها (ذوي القربى) ولم يقل في القربى فلما ذكر هنا المصدر دون الاسم دل على انه لم يرد ذوي القربى .

(الوجه السادس) انه لو اريد المودة لهم لقال : المودة لنوى القربى، ولم يقل في القربى فانه لا يقول من طلب المودة لغيره : اسألك المودة في فلان ولا في قربي فلان ولكن اسألك المودة لفلان والحجة لفلان فلما قال : المودة في القربى علم انه ليس المراد لنوى القربى .

(الوجه السابع) ان النبي لا يسأل على تبليغ رسالته ربه اجراً ألبتة

---

او لم يخذلوك فنصرناك ، قال فما زال يقول حتى جثوا على الركب وقالوا: أموالنا وما في أيدينا لله ولرسوله ، قال فنزل ﴿ قل لا اسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى ﴾

بل أجره على الله كما قال : ﴿ قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين ﴾ وقوله ﴿ قل ما سألتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الله على الله ﴾ (الوجه الثامن) ان القربى معرفة باللام فلا بد ان يكون معروفاً عند المخاطبين الذين أمر ان يقول لهم (لا أسألكم عليه اجراً) وقد ذكر انها لما نزلت لم يكن قد خلق الحسن والحسين ولا تزوج علي بفاطمة فالقربى التى كان المخاطبون يعرفونها يمتنع ان تكون هذه بخلاف القربى التى بينه وبينهم فانها معروفة عندهم كما تقول : لا أسألك الا المودة فى الرحم التى بيننا ، وكما تقول : لا أسألك الا العدل بيننا وبينكم ولا أسألك الا ان تنقي الله فى هذا الأمر »

وفى (الدر المنثور فى التفسير بالمأثور) للسيوطي (١) : —

« واخرج ابن ابي حاتم وابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية بمكة ، وكان المشركون يؤذون رسول الله ، فانزل الله تعالى : قل لهم يا محمد : لا أسألكم عليه (يعنى على ما ادعوكم اليه) اجراً عوضاً من الدنيا الا المودة فى القربى الا الحفظ لى فى قرابتى فيكم ، قال : المودة انما هي لرسول الله فى قرابته (٢) فلما هاجر الى المدينة احب أن

---

(١) وفى هذا الكتاب ثمانى روايات مثل هذه الرواية فى تأييد التفسير الحق .

(١) فى مفاتيح الغيب وهو تفسير الرازي :

« قال الشعبي : أكثر الناس علينا فى هذه الآية ﴿ قل لا أسألكم الخ ﴾ فكتبنا الى ابن عباس نسأله عن ذلك . فكتب ابن عباس : ان رسول الله

يلحقه باخوته من الانبياء فقال: قل: ﴿ ما سألتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الا على الله ﴾ يعني ثوابه وكرامته في الآخرة كما قال نوح: ﴿ وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين ﴾ وكما قال هود وصالح وشعيب لم يستنوا اجرا كما استثنى النبي فرده عليهم وهي منسوخة <sup>(١)</sup> »  
وان قال السيد (الموسوي) وقال قائلون معه: هنالك مؤولون ومحدثون يقولون بغير ما تروون وتعلمون (قلت) تأويل

كان واسط النسب من قريش ليس بطن من بطونهم الا وقد ولده فقال الله: قل: لا أسألكم على ما ادعوكم اليه اجرا الا ان تودوني لقراحي منكم. وللمنى انكم قومي وأحق من أجايني وأطاعني فاذ قد أبيت ذلك فاحفظوا حق القربي ولا تؤذوني ولا تهيجوا علي ،

في (كنز العمال في سنن الاقوال والافعال) للمتقي الهندي :

« عن ابن عباس ان رسول الله كان اوسط النسب في قريش لم يكن حي من احياء قريش الا قد ولدوه فقال الله تعالى: قل: لا أسألكم على ما ادعوكم اليه اجرا الا المودة تودوني لقراحي منكم وتحفظوني في ذلك ،

(١) في الصواعق المهرقة :

« ان الآية منسوخة نزلت بمكة وللشركون يؤذونه أهرم بمودته وصلة رحمه . فلما هاجر الى المدينة ، وآواه الانصار ونصروه الحق الله باخوانه من الانبياء فانزل ﴿ قل ما سألتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الا على الله ﴾ ، ( قلت ) ليس المقصود من ايراده هذا القول البحث عن امر النسخ وقوته وضعفه بل المراد الاعلام ان الآية مكينة وانها نزلت ومشركو قريش يؤذون النبي فعناها هو ما تدل عليه الفاظها .

او تفسير يدفعه التاريخ ، وترده العربية ، ويحل عنه النبي ، وترفضه  
الاسلامية — ما هو بتفسير<sup>(١)</sup> لكنه شعبذة وجريزة . وقد  
تلقف القول الباطل في الآية اعداء الاسلام فاحتجوا به في محاربة  
الاسلام . قال البغدادي في ( الفرق بين الفرق ) : —

---

(١) في ( مجمع الزوائد ) للهيتمي هذه الرواية العجبة :

« عن ابن عباس قال : قالت الانصار فيما بينهم : لو جمعنا لرسول الله مالا  
فبسط يده لا يحول بينه وبينه احد . فأتوا رسول الله فقالوا : يا رسول الله ،  
انا أردنا ان نجتمع لك من اموالنا فأُتِلَ اللهُ جل ذكره ﷺ لا أسألكم عليه  
أجرا الا للوذة في القربى ﷺ فخرجوا مختلفين فقال بعضهم : انما قال هذا لئلا  
عن اهل بيته وتنصرم : فأُتِلَ اللهُ جل ذكره ﷺ أم يقولون اقترى على الله  
كذبا ﷺ الى قوله ﷺ وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ﷺ فعرض لهم التوبة  
الى قوله ﷺ ويستجيب الدين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيد من فضله ﷺ  
وفيه من خطبة ملفقة للحسن بن علي :

« انا ابن البشير ، انا ابن النذير ، وانا ابن النبي ، وانا ابن الداعي الى الله  
بأذنه ، وانا ابن السراج للنير ، وانا ابن الذي ارسل رحمة للعالمين ، وانا من  
اهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ، وانا من اهل البيت  
الذين اقترض الله مودتهم وولايتهم فيما نزل على محمد ﷺ لا أسألكم عليه  
اجرا الا للوذة في القربى ﷺ »

وفي ( جامع البيان ) هذه الرواية بل هذه الافكوة : —

« عن ابي الديلم : لما جيء بعلي بن الحسين فاقم على درج دمشق قام رجل  
من اهل الشام فقال : الحمد لله الذي قتلكم ، واستأسلمكم ، وقطع قرني الفتنة .  
فقال له علي بن الحسين : أقرأت القرآن ؟

« في كتاب الباطنية المترجم بالسياسة والبلاغ الاكيد والناموس الاعظم وهو رسالة عبيد الله بن الحسن القيرواني الى سليمان بن الحسين بن سعيد الجنابي <sup>(١)</sup> : ان صاحبهم ( يعني رسول الله ) جعلهم له في حياته، ولنريته بعد وفاته خولا واستباح بذلك اموالهم بقوله : ( لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى ) فكان امره معهم قداء، وامرهم معه نسيئة . وقد استعجل منهم بذل ارواحهم واموالهم على انتظار موعود لا يكون »

( قلت ) هذا قول الجاهل اذ جهل، ودليل النبي قد جرت به النبأوة بجريرها، والسند الباطل باطل . ولئن حمق المحتج وسفه،

قال: نعم

قال: أقرأت آل حميم ؟

قال قرأت القرآن ، ولم اقرأ آل حميم

قال: ما قرأت: « قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى » ؟

قال: وانكم لأنتم ؟

قال: « نعم »

( قلت ) انما صاغ القوم في البدء هذه الافاكيه للطنز بالشاميين ( اولى

المهوى الاموي ) وتجهيلهم ثم صارت حجة للباطل

(١) في منهاج السنة لابن تيمية :

« وكان من اسباب ظهورهم انهم ظنوا ان دين الاسلام ليس الا ما يقوله

اولئك المبتدعون، ورأوا ذلك فاسداً في العقل فكان غلاتهم طاعنين في دين

الاسلام بالكلية باليد واللسان كالخرمية اتباع بابك الحريمي، وقرامطة البحرين

اتباع ابي سعيد الجنابي وغيرهم »



لقد سَخَفَ المفسر وَعَيْتَه. ومن سَتَى للعدو حتى يقول — طريقه  
فهو في الوزر شريكه «يريدون أن يطفؤا نور الله بأفواههم، ويأبى  
الله إلا أن يتم نوره، ولو كره الكافرون»

\*\*\*

### تفسير آية التطهير

قال السيد حيدر: —

«نأتي الى تفسير قوله سبحانه وسُعدانه ﴿﴾ انما يريد الله ليذهب عنكم  
الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً ﴿﴾ قال فيه الكاتب الفاضل : ( اهل  
البيت، آل البيت في كتاب الله هم نساء النبي فقط، بس، لم يدخل معهم  
في ذلك داخل ولا داخلة ولا ذليل وقال في موضع آخر: فما دخل فاطمة  
وعلي والحسين في هذا الامر؟ )

فنجيب بان ما ذهب اليه مخالف للكتاب والسنة والعرف، فقد اتفق  
أكثر المفسرين انها نزلت في علي وفاطمة والحسن والحسين لتذكير ضمير  
عنكم ويطهركم »

( قلت ) ان ما ذهبت اليه هو ما يمضده الكتاب والسنة  
والعرف واللغة ودليل العقل .

وليسست العربية بمنكرة تذكير مثل هذا الضمير بل هو  
من سننها — ففي ( الكتاب ) : —

﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَى أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا؟  
إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ! قَالُوا : أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ؟  
رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ <sup>(١)</sup> - إِنَّهُ حَمِيدٌ  
مَجِيدٌ.﴾

وفيه :-

﴿ قَالَ لِأَهْلِهِ <sup>(٢)</sup> . امْكُثُوا، إِنِّي آنَسْتُ نَارًا ﴾

وفيه وهو اجراء ما لا يعقل مجرى بني آدم :-

﴿ اذ قال يوسف لأبيه : يَا أَبَتِ ، إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ  
كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ <sup>(٣)</sup> ﴾  
وقال الكتاب : ﴿قَالَتْ غُلَّةٌ : يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ، ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ <sup>(٤)</sup>  
لَا يَحْطَمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ ﴾

(١) ( اهل البيت ) اهل بيت ابراهيم يعني سارة : زوجته . د وجلت الالف  
واللام خلعا من الاضافة ، كما قال الطبري في جامع البيان

(٢) في اللسان : د اهل الرجل واهله زوجته ،

(٣) في (الكشاف) : لما وصفها بما هو خامس بالعلاء وهو الحدود اجري  
عليها حكمهم كماها عاقلة وهذا كثير شائع في كلامهم ان يلبس الشيء الشيء  
من بعض الوحره فيعطى حكما من احكامه اظهارا لآثر الملايسة والمقاربة

(٤) في الكشاف : د لما جعلها قنلة والنمل مقولا لهم كما يكون في اولي العقل  
اجرى خطاهم مجرى خطاهم ،

وفي حديث في جامع مسلم:—

« فجعل (اي رسول الله) يمر على نسائه فيسلم على كل واحدة  
منهن: سلام عليكم ، كيف اتم (يا اهل البيت) ؟ فيقولون : بخير —  
يا رسول الله — كيف وجدت اهلك ؟ (يقصدن صفية بنت حُيَي) فيقول :  
بخير <sup>(١)</sup> »

ولفظ الاهل مذكر فذكر الضمير مراعاة له وجمع في  
( عنكم ويظهركم ) للتعظيم كقوله في جامع مسلم : ( سلام عليكم )  
ولم يرد في ( الكتاب ) اهل البيت الا في موطنين لا ثالث  
لهما، في قوله تعالى : ( رحمة الله عليكم وبركاته اهل البيت ) والمعني  
اهل ابراهيم ، وزوجه.

وفي قوله تعالى ﴿ انما يريد الله ان يذهب عنكم الرجس اهل

---

(١) وما يؤيد ما نحن فيه ما اورده البخاري في جامعه عند ( وأمر اهلك  
بالصلاة ) : —

« باب ايقاظ النبي اهله بالوتر

... عن عائشة قالت: كان النبي (ص) يصلي وانا راقدة معترضة على  
فراشه فاذا اراد ان يوتر ايقظني فأوترت ،

لكن يابي مؤولون الا حيداً عن منهج الحق في تأويلهم. ذكر بعضهم ان  
المراد بالاهل الامة. وقال قائل: كان رسول الله بعد نزول هذه الآية يذهب  
الى فاطمة وعلي كل صباح ويقول: الصلاة او كان يفعل ذلك اشهرآ. وللراد في  
الآية كما قال احد الائمة — من يضمه المسكن اذ التنبيه على الصلاة والامر بها

الييت ويظهركم تطهيرا ﴿﴾ والخطاب للنساء النبي وقد امرهن الله ونهاهن ووعظهن وذكرهن في هذه الآية وفي آيات تقدمتها وفي آيات تلتها ولو ورد في كتاب الله في غير هذه الآية لفظة (اهل الييت) مشيرة الى غير ازواج النبي لجاز ان يقال : إن آية التطهير قد كُرِّتْ بِأَمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرِهِنَّ، وَلَمْ تُقْصَرْ عَلَيْهِنَّ، لَكِنَّ تِلْكَ الْكَلِمَةَ لَمْ تَرُدَّ فَأَفْرَطَ فِي السَّخْفِ مَنْ أَشْرَكَ فِيهَا غَيْرَ مِنْ خَوَاطِبِهَا. واما من اخذها من اهلها بَرَّةٌ <sup>(١)</sup> (قسراً)

في اوقاتها يمكن فهم دون غيرم

وفي الدر النثور . . . عن عبدالله بن سلام: كان النبي اذا نزلت بأهله شدة او ضيق امرم بالصلاة وتلا (وأمر اهلك بالصلاة).

وفيه: اخرج مالك والبيهقي عن اسلم قال: كان عمر بن الخطاب يصلي من الليل ما شاء ان يصلي حتى اذا كان آخر الليل ايقظ اهله للصلاة ويقول لهم الصلاة ! الصلاة ! ويتلو هذه الآية (وامر اهلك والح)

(١) من منكر التأويل وخبيثه رواية من قال: ان الذين عنوا بالآية هم رسول الله وطي وفاطمة والحسن والحسين وقد زوروا هذا الحديث وعصوه بالنبي قالوا: «عن ابي سعيد الخدري قال: قال رسول الله: نزلت هذه الآية في خمسة في وطي وطي وفاطمة وحسن وحسين، انما الح»

وقد حرص واثلة بن الاسقع ان يربط نفسه بالاهل (اهل الييت) فأطرفنا هذا الخبر «شداد ابو عمار: قال: سمعت واثلة بن الاسقع يحدث قال: سألت عن علي بن ابي طالب في منزله فقالت فاطمة: قد ذهب إلي برسول الله اذ جاء

واعطاها اجنبيين فهو امام السفسطة وفارس المكابرة، وقائد  
المغالطة ...

وقد بينت من قبل ما بينت، واورد اليوم هذه الاقوال  
أجل ان تُجَثَّ جرائيم الضلال اجتثاها، وتُستأصل عروق

---

فدخل رسول الله (ص) ودخلت فجلس رسول الله على الفراش وأجلس فاطمة  
عن يمينه وعليها عن يساره وحسنا وحسينا بين يديه فلفع عليهم بثوبه وقال:  
(أما يريد الله ليذهب الخ) اللهم هؤلاء اهلي، اللهم اهلي أحق، قال وائلة:  
فقلت من ناحية البيت: وأنا يا رسول الله من اهلك قال: وانت من اهلي.  
قال وائلة: أنها لمن أرجى ما أرتجى»

وقد بلغ أناس جهيدام في الاتعني هذه الآية نساء النبي وفي الا  
يشركن فيها لتستخلص لمن يراد ان تستخلص لهم غرقوا مثل هذه الاخبار  
وقد رواها ابن جرير وفي (الترمذي) ما يشبهها .

« عن عطية عن ابي سعيد عن ام سلمة: ان هذه الآية نزلت في بيتها  
(أما يريد الخ) قالت وأنا جالسة على باب البيت . فقلت : أنا يا رسول الله  
ألست من اهل البيت؟ قال : انك الى خير؛ انت من ازواج النبي . قالت:  
وفي البيت رسول الله وعليه فاطمة والحسن والحسين

... عن ابي سلمة: نزلت هذه الآية على النبي في بيت ام سلمة فدعا  
حسنا وحسينا وفاطمة فاجلسهم بين يديه ، ودعا عليا فاجلسه خلفه فتجلل  
هو وهم بالكساء ثم قال هؤلاء اهلي، مكانك، وانت على خير .

عن عبدالله بن عبد القدوس عن الاعمش عن حكيم بن سعد قال:

للباطل استئصالا .

قال الحكيم الترمذي في ( نواذر الاصول ) بعد ان شنع على من ذهب الى غير التفسير الحق : —

« وتأولوا قوله تعالى : ( انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا ) انما هم علي وفاطمة والحسن والحسين وهي لهم خاصة ، وكيف يجوز هذا ؟ ومبتدأ هذا الخطاب قوله عز وجل : ( يا ايها النبي قل

---

ذكرنا علي بن ابي طالب عند ام سلمة قالت : فيه نزلت ( انما يريد الله ليذهب عنكم ) .

قالت ام سلمة جاء النبي الى بيتي فقال : لا تأذني لأحد فجاءت فاطمة فلم استطع ان احجبها عن ايها ، ثم جاء الحسن فلم استطع ان امنه ان يدخل على جده وامه ، وجاء الحسين فلم استطع ان احجبه فاجتمعوا حول النبي على بساط فجعلهم نبي الله بكساء كان عليه ثم قال : هؤلاء اهل بيتي ، فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا . فنزلت هذه الآية حين اجتمعوا على البساط . قالت : فقلت يا رسول الله ، وانا قالت : فوالله ما انعم وقال : انك الى خير »

وفي رواية في ( الصواعق ) انه قال بعد تطهيرا : انا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم وعدو لمن عاداهم »

وقد تفضل صاحب ( معالم التنزيل ) والمقريزي والميتي في الصواعق — فقد تفضلوا . . . فرووا ان ام سلمة قالت : وانا منهم (اي من اهل البيت) فقال : نعم .

لازواجك) الى قوله (اجرا عظيما) ثم قال : (يا نساء النبي) الى قوله :  
 (انما يريد الخ) ثم قال : (واذكرون ما يتلى في بيوتكن) وهذا كلام  
 منسوق اثره على اثر بعض ، فكيف صارت هذه الخطابات كلها لتمام  
 النبي قبلا وبمدا وينصرف في الوسط لغيرهن وهو على نسق ونظام واحد!  
 قال : (ليذهب عنكم الرجس اهل البيت) ثم قال على اثره (بيوتكن)  
 فكيف صار الكاف الثاني خطابا للنساء ، والاول لعلي وفاطمة ؟ واين  
 ذكرها في هذه الآيات ؟ فان قيل : ان كاف الخطاب لتمامه فكيف قال :  
 (ليذهب عنكم) ولم يقل عنكن ؟ قلنا : انما ذكره لانه ينصرف الى الاهل  
 والاهل مذكر فسماهن باسم التذكير وان كن اناثا «

في (جامع البيان) : —

« عن عقمة : كان عكرمة ينادي في السوق (انما يريد الله ليذهب  
 عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا) قال : نزلت في نساء النبي  
 خاصة (١) »

وفي تفسير الجلالين : —

« (يا اهل البيت) اي نساء النبي صلى الله عليه وسلم »

(١) وفي هذا الكتاب : —

« واقمن الصلاة للفروضة ، وآتين الزكاة الواجبة عليكن في اموالكن ،  
 واطعن الله ورسوله فيما امر اكن ونهى كمن ؟ انما يريد الله ان يذهب عنكم  
 الرجس اهل البيت ، يقول : انما يريد الله ليذهب عنكم السوء والفحشاء (يا  
 اهل بيت محمد) ويطهركم من الدنس الذي يكون في اهل معاصي الله — تطهيرا »

وفي (اسباب النزول) لعلي بن احمد الواحدي النيسابوري: —

« . . . عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : أنزلت هذه الآية في

نساء النبي ( إنما يريد الله أن يذهب عنكم الرجس أهل البيت ) »

وفي (الطبقات الكبرى) لابن سعد: —

« خبرنا محمد بن عمر عن مصعب بن ثابت عن أبي الاسود عن عروة :

ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا قال : يعني أزواج النبي »

وفي (روح المعاني) : —

« وال في ( البيت ) عوض عن المضاف إليه أي بيت النبي ( ص )

والظاهر أن المراد به بيت الطين والخشب لا بيت القرابة والنسب وهو

بيت السكنى لا المسجد النبوي ( كما قيل ) وحينئذ فالمراد بأهله نساؤه

المطهرات للقرائن الدالة على ذلك من الآيات السابقة واللاحقة مع أنه

( ص ) ليس له بيت يسكنه سوى سكناهن . وروى غير واحد : أخرج

ابن أبي حاتم وابن عساكر من طريق عكرمة عن ابن عباس : نزلت

( إنما يريد الله الخ ) في نساء النبي خاصة <sup>(١)</sup> وتوحيد البيت لأن بيوت

(١) وفي (روح المعاني) أيضاً بعد ذلك الكلام :

« وأخرج ابن مردويه من طريق ابن جبير عنه ذلك بدون لفظ خاصة

وقال عكرمة من شاء بأهله أنها نزلت في أزواج النبي .

وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن عكرمة أنه قال في الآية : ليس

بأهل البيت تذهبون إليه إنما هو نساء النبي .



الازواج المطهرات باعتبار الاضافة الى النبي بيت واحد<sup>(١)</sup> . وجمعه فيما سبق ولحق باعتبار الاضافة الى الازواج المطهرات اللاتي كن متعدّدات . وجمعه في قوله سبحانه: ( يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم ) دفعا لتوهم ارادة بيت زينب لو افرد من حيث ان سبب النزول امر وقع فيه .

واورد ضمير جمع المذكر في ( عنكم ويطهركم ) رعاية للفظ الاهل . والعرب كثيرا ما يستعملون صيغ المذكر في مثل ذلك رعاية للفظ ولعل اعتبار التذكير هنا ادخل في التعظيم «  
وفي ( المواهب اللدنية ) : —

« فان سياق الكلام معهن وهذا اختيار ابن عطية »

وروى ابن جرير ايضا ان عكرمة كان يتادي في السوق ان قوله تعالى ( انما يريد الخ ) نزل في نساء النبي .

واخرج ابن سعد عن عروة ( ليذهب عنكم الخ ) قال يعني ازواج النبي «  
(١) في كتاب ( محاضرات تاريخ الامم الاسلامية ) للشيخ محمد الحصري فصل عنوانه ( البيت النبوي ) ذكر فيه نساء النبي ( صلوات الله عليه ) وختمه بهذا القول : —

« وكان لامهات المؤمنين فضل كبير في نقل احواله المنزلية للناس ، خصوصا من طالت حياتها منهن كعائشة فانها روت عنه كثيرا من افعاله واقواله ، وتجودون في سورة الاحزاب كثيرا من احوال بيته ، وفيها يقول الكتاب : انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا »

وفي تفسير البيضاوي: —

« (ايذهب عنكم الرجس) <sup>(١)</sup> الذنب المذنب لمرضكم وهو تعليل لامرهن ونهيهن على الاستئذان ولذلك عم الحكم . واستعارة الرجس للمعصية والترشيح بالتطهير للتنفير عنها . وتخصيص الشيعة ( اهل البيت ) بفاطمة وعلي وابنيهما لما روي انه (ص) خرج ذات غدوة عليه مرط مرحل من شعر اسود فجلس، فأتت فاطمة فادخلها فيه ثم جاء علي فادخله فيه ثم جاء الحسن والحسين فادخلها فيه ثم قال : ( انما يريد الخ ) والاحتجاج بذلك على عصيتهم ، وكون اجماعهم حجة — ضعيف لان التخصيص بهم لا يناسب ما قبل الآية وما بعدها »

وفي (الكشاف) : —

« امرهن امرأ خاصا بالصلاة والزكاة ، ثم جاء به عاماً في جميع الطاعات لان هاتين الطاعتين البدنية والمالية هما اصل سائر الطاعات ، من اعتنى بهما حق اعتنائه جرتاه الى ما وراءهما . ثم بين انه انما نهاهن وامرهن

(١) ( الرجس ) في شرح مسلم للنووي : قيل : الشك

وفي لسان العرب :

« قال ابو جعفر (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم)

قال: الرجس الشك »

وذكر ابن تيمية ( في منهاج السنة ) للرجس معنى مؤيداً للتأويل

الحق

ووعظهن لثلاثا يقارف اهل بيت رسول الله المأمم ، وليتصونوا عنها بالتقوى . واستعار للذنوب الرجس ، وللتقوى الطهر ، لان عرض المقترف للمقبحات يتلوث بها ويتدنس كما يتلوث بدنه بالارجاس . واما المحسنات فالعرض معها بقي مصون كالثوب الطاهر وفي هذه الاستعارة ما ينفر اولي الالباب عما كرهه الله لعباده ونهاهم عنه ، ويرغبهم فيما رضىه لهم وامرهم به .

و ( اهل البيت ) نصب على النداء او على المدح ، وفي هذا دليل بَيِّن<sup>(١)</sup> على ان نساء النبي من اهل بيته . ثم ذكرهن ان بيوتهن

(١) في قول الرعشري دليل بين على ان الآية نزلت فيهن لا في غيرهن وفيه رد على من اخرج ( اهل بيت النبي ) من اهل بيت النبي . . . وهذه الآية لم يذكرها ( البخاري ) ولم يشر اليها ، والذي في ( جامع مسلم ) هو هذا :

« عن صفية بنت شيبة قالت : قالت عائشة : خرج النبي (ص) غداة وعليه مرط مرحل من شعر اسود فجاء الحسن بن علي فادخله ثم جاء الحسين فدخل معه ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء علي فادخله ثم قال : انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا »

( قلت ) من فتن هذا الحديث وثبت فيه لم يلق شيئا . وفي روح اللماي : « ولا يلزمنا ان ندين الله براهيه ( رأي مسلم راوى حديث زيد بن رقم ) لا سيما وظاهر الآية معنا وكذا العرف »

في مجمع الزوائد : —

« عن ابي الحمراء قال رأيت رسول الله يأتي باب علي وفاطمة ستة اشهر

مهابط الوحي ، وامرهن ألا ينسبن ما يتلى فيها من الكتاب الجامع بين  
امرين : هو آيات بينات تدل على صدق النبوة لانه معجزة بنظمه ،  
وهو حكمة وعلوم وشرائع »

فيقول : انما يريد الله ليذهب عكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا .  
رواه الطبراني وفيه ابو داود الاعمى وهو كذاب  
وروى الترمذي هذا الخبر ، ومما يسطر في باب الاماليح ما رواه الطبري  
عن ابي الديلم : --

« قال علي بن الحسين لرجل من اهل الشام : اما قرأت في الاحزاب  
( انما يريد الله ليذهب عكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا ) ؟  
قال : ولانتم م ؟  
قال : نعم »

ومثل هذا ما ذكره صاحب الصواعق المحرقة : —  
« انه حين استخلف الحسن وثب عليه رجل من بني اسد فطعنوه وهو  
ساجد بخبر لم يبلغ منه مبلغا ولذا عاش بعده عشر سنين فقال : يا اهل العراق ،  
اتقوا الله فينا فانا امراؤكم وضيقاتكم ، ونحن اهل البيت الذين قال الله  
فيهم : انما يريد الله ليذهب عكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا  
قلوا : ولانتم م ؟ قال : نعم »

ومن عجائب التأويل وبدعه ما اورده صاحب الصواعق قال : —  
« ذهب الثعلبي الى ان المراد من اهل البيت في الآية جميع بني  
هاشم ويؤيده الحديث الحسن انه ( ص ) اشتمل على العباس وبنيه بملاءة  
ثم قال : يا رب ، هذا عمي وصنو ابي وهؤلاء اهل بيتي فاسترهم من

وفي ( منهاج السنة ) :-

« قال تعالى ( يا نساء النبي ) الى آخر آية التطهير فان الخطاب كله  
لازواج النبي ومعن الامر والنهي والوعد والوعيد »

وفي تفسير ابي السعود :-

« ولو فرضت دلالاته على ذلك ( اي ان القول يدل على علي وفاطمة

---

النار كستري ايام بلاءتي هذه فأمنت اسكفة الباب وحوائط البيت .  
فقال آمين »

( الاسكفة ) في التاموس المحيط : « الاسكفة كطرطة خشبة الباب  
التي يوطأ عليها »

في ( الشرف المؤبد ) :-

« قال الثعلبي عم بنو هاشم فهذا على ان البيت يراد به بيت  
النسب فيكون العباس واعمامه وبنو اعمامه منهم وهو قول زيد بن ارقم  
كما في الحازن وغيره . واعم من هذا ما ذكره الخطيب في تفسيره فقال :  
واختلف في اهل البيت والاولى فيهم ما قلناه البقاعي : انهم كل من يكون  
من أزام النبي من الرجال والنساء والازواج والاماء والاقارب وكلما كان  
الانسان منهم اقرب وبالنسبي اخص وأزيم كان بالارادة احق واجدر »

( قلت ) هذا هو التفسير المطلق على ( حاق المعنى وفص الحقيقة ) ...

و ( الازام ) في قوله الازام النبي لفظة مولدة . والزام الرجل من  
يلزمه الاهتمام بهم .

وابنيهما) لما اعتدبها اسكونها في مقابلة النص « وقال عند تفسير ﴿ واذكرن ما يتلى في بيوتكن الخ ﴾ : هو تذكير بما انعم عليهن حيث جعلهن اهل بيت النبوة ، ومهبط الوحي . وما شاهدن من برحاء الوحي — مما يوجب قوة الايمان ، والحرص على الطاعة »

وفي ( السراج المنير ) للخطيب الشرييني : « وعن ابن عباس : انهن نساء النبي لانهن في بيته وتلاقوه تعالى : واذكرن ما يتلى في بيوتكن »  
وفي ( الصواعق المحرقة ) لابن حجر الهيتمي : —

« قيل نزلت في نسائه لقوله : ﴿ واذكرن ما يتلى في بيوتكن ﴾ ونسب لابن عباس ، ومن ثم كان مولاه عكرمة ينسادي به في السوق . وقال آخرون : نزلت في نسائه لانهن في بيت سكناه ، ولقوله تعالى ، ﴿ واذكرن ما يتلى في بيوتكن ﴾ وابنه ابن كثير بأهن سبب النزول »

وفي ( الدر المنثور في التفسير بالمأثور ) للسيوطي : —

« أخرج ابن ابي حاتم وابن عساكر من طريق عكرمة عنه عن ابن عباس في قوله ﴿ انما يريد الله الخ ﴾ قال : نزلت في نساء النبي خاصة : وقال عكرمة : من شاء باهله انها نزلت في ازواج النبي »

\*\*\*

### منايا مفسريه ومحربين

#### على الرسول والمسلمين

انسابت — مثل انسياب الأفاعي — الاقاويل الخبيثة في تأويل

آتي القربى والتطهير. وظهرت معها — كظهور الجنادع <sup>(١)</sup> — هاتيك الأحاديث المرقشة بل الحيات الرقش، وصادفن في طريقهن شمعة المشعبذين بل جنون المجانين فبُهِت خيردين بما يتجال (يتعالى) عنه هذا الدين <sup>(٢)</sup> «لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا».

(١) (الجنادع) الاحناش . ويقال هي جنادب تكون في جرة اليرابيع والضبب يخرجن اذا دنا الحافر من قعر الجحر . ومنه قيل : رايت جنادع الشراي اوائله . وذات الجنادع الداهية (اللسان)  
(٢) في (اللالى) للصنوعة للسيوطي : —

«... عن زر عن ابن مسعود قال رسول الله : ان فاطمة احصنت فرجها غفرمها الله وذريتها على النار»  
وفيه: «... عن ابن عباس قال : قال رسول الله لفاطمة : ان الله غير معذبك ولا وللك»

في الجامع الصغير لسيوطي : «اخرج تمام والبخاري والطبراني وابو نعيم والحاكم انه (ص) قال : فاطمة احصنت فرجها غفرم الله ذريتها على النار»  
في (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد) للهيتمي : —  
«وعن عبد الله (يعني ابن مسعود) قال : قال رسول الله : ان فاطمة احصنت فرجها ، وان الله عز وجل ادخلها (باحسان فرجها) وذريتها الجنة»  
(قلت) : في كتاب (الاتصار) هذا القول للجاحظ : —

«الرافضة يرون ان فاطمة احصنت فرجها غفرم الله ذريتها على النار في اخبار لم يرووها عن امثالهم ، يقتطعون بها آل ابي طالب عن العلم

تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ، وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ،  
وَتَخْرِجُ الْجِبَالُ هَبْدًا»

والعمل جميعا ، ويوهونهم ان للعاصي لا تضرهم ، وان الواحد منهم يشفع  
فيمن اراد ان يشفع فيه فلم يسلم جلة اصحاب رسول الله من المهاجرين  
والانصار من شتمهم وعداوتهم ، ولم يسلم من تولوه من آل علي من تشيعهم  
عن المسلم وترهيدهم في العمل الصالح المقرب لهم الى الله ، فلم ينج منهم ولي  
ولا عدو»

في (الصواعق المهرقة) : -

« اخرج الحافظ ابو القاسم الدمشقي انه صلى الله عليه وسلم قال :  
يا فاطمة ، لم سميت فاطمة ؟ قال علي : لم سميت فاطمة يا رسول الله ؟ قال : ان الله  
قد فطمها وذريتها من النار»

وفيه : « اخرج الديلمي : يا علي ، ان الله قد غفر لك ولذريتك ووليك  
ولاهلك ولشيعتك ولحبي شيعتك ، فابشر فاك الازرع البطيين»

وفيه : « اخرج ابو القاسم بن بشران في اماليه عن عمران بن حصين ان  
رسول الله قال : سألت ربي الا يدخل احدا من اهل بيتي النار فاعطاني .  
وفي رواية لللا فاعطاني ذلك»

وفيه : « انه ( ص ) قال لفاطمة : ان الله غير معذبك ولا وليك .  
وفي رواية انه ( ص ) قال للعباس : يا عباس ، ان الله غير معذبك ولا احد  
من وليك»

في (الطبراني ، والخطيب) : —

« ان الله تعالى جعل ذرية كل نبي في صلبه ، وجعل ذريتي في صلب علي بن



اسمع ! اسمع ! ايها المسلم المعتزي الى شريعة محمد ، الى دين الله ، المنتمي الى خير امة أخرجت للناس . اسمع ما يقوله شهاب

ابى طالب »

الطبراني في ( الكبير ) : ---

« كل بني ابي فان عصبتهم لايبهم ما خلا ولد فاطمة فاني انا عصبتهم وانا ابوهم »

الطبراني في ( الكبير ) : « عن فاطمة الزهراء : كل بني آدم يتشتمون الى عصبة الا ولد فاطمة فانا وليهم وانا عصبتهم » وفي ( مجمع الزوائد ) : « عن سلمان قال : اتزوا آل محمد بمنزلة الرأس من الجسد ، ومنزلة العيين من الرأس ، فان الجسد لا يهتدي الا بالرأس ، وان الرأس لا يهتدي الا بالعيين » ( قلت ) بعضهم لم يكتف بسلمان فقول النبي هذا الحديث عن ابي ذر وفي ( احياء الميت بفضائل آل البيت ) : —

« أخرج الطبراني عن ابن عباس قال : قال رسول الله : لا تزول قدما عبد حتى يسأل عن اربع : عن عمره فيم افناه ، وعن جسده فيم ابلاه ، وعن ماله فيم اتفقه ومن اين اكسبه ، وعن محبتنا اهل البيت . وفيه : —

« اخرج الطبراني والحاكم عن ابن عباس قال رسول الله : لو ان رجلا سفن بين الركن والقام فصى وصام وهو مبغض لآل محمد دخل النار » ( قلت ) في النهاية : كل صاف قدميه قائما فهو صافن . في ( الصواعق ) : ---

« معرفة آل محمد براءة من النار ، وحب آل محمد جواز على الصراط ،

الدين بن حجر الهيثمي في ( صواعقه ) وما يقوله  
ابن عربي في ( الفتوحات ) : —

والولاية لآل محمد امان من العذاب .

في ( مجمع الزوائد ) : —

« عن ابي سعيد الحديري : فانظروا كيف تخلفوني في الثقلين فنادى مناد  
وما الثقلان يا رسول الله ؟ قال : كتاب الله طرف بيد الله ( عز وجل ) وطرف  
بايديكم فتمسكوا به لا تضلوا والآخر عشري ، وان اللطيف الخبير نبأني انهما  
لن يتفرقا حتى يردا علي الحوض فسالته ذلك لهما ربي . فلا تدموهما فتهلكوا  
ولا تصمروا عنهما فتهلكوا ولا تملوهما فهم اعلم منكم ثم اخذ بيد علي فقال :  
من كنت اولي به من نفسه فعلي وليه . اللهم وال من والاه ، وعاد من  
عاداه . »

( قلت ) وجدنا حديث ( الثقلين ) للمصوغ في بعض كتب الاحاديث

ووجدنا فيها هذه الاحاديث : —

في ( موطأ مالك ) : —

« عن مالك انه بلغه ان النبي قال : تركت فيكم امرين لن تضلوا ما  
تمسكتم بهما : كتاب الله تعالى وسنة رسوله ( صلى الله عليه وسلم ) ، »

وفي ( مسند الامام الربيع بن حبيب ) :

« ابو عبيدة قال : بلغني عن رسول الله انه قال : خلفت فيكم ما ان  
تمسكتم به لن تضلوا ابداً : كتاب الله عز وجل ، فما لم تجدوه في كتاب الله  
ففي سنتي ، فما لم تجدوه في سنتي ، فالى اولي الامر منكم . »

الشافعي في ( الفيلانيات ) :

« خلفت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما : كتاب الله وسنتي ، ولن

يتفرقا حتى يردا علي الحوض . »

قال شهاب الدين : —

« هذه الآية منبع فضائل اهل البيت النبوي لاشتمالها على غرر من

وفي (الحاكم) مثل حديث الشافعي

(قلت) حديث الثقلين في مسلم نقلته في كتابي هذا في الصفحة (٨٥)

وقلت فيه قولي وحديث : (من كنت مولاه فعلي مولاه) قال فيه ابن

تيمية في منهاج السنة : —

« ان هذا الحديث من الكذب للوضع باتفاق اهل المعرفة بالموضوعات »

الدليبي في (مسند الفردوس) : —

« أدبوا اولادكم على ثلاث خصال : حب نبيكم ، وحب اهل بيته ، وقراءة

القرآن » .

واخرج (الدليبي) انه (ص) قال : « الدعاء محبوب حتى يصل على محمد

واهل بيته » .

وفي (اللاكيه المصنوعة) : —

« من ابغضنا اهل البيت بعثه الله يهودياً وان شهد ان لا اله الا الله »

وفي (مجمع الزوائد) : « روى الطبراني في الاوسط عن الحسن بن

علي انه قال : يامعاوية بن خديج اياك وخصنا فان رسول الله قال : لا يفضنا ولا

يحمدنا احد الا زيد عن الحوض يوم القيامة بباط من نار » .

« نقل صاحب الفردوس وهو شيرويه بن شهرير الدليبي عن معاذ بن

جبل عن النبي انه قال : حب علي حسنة لا يضر معها سيئة ، وبغضه سيئة لا

ينفع معها حسنة » .

في (ميزان الاعتدال) : —

« عباد بن يعقوب الاسدي : من لم يترأ في صلاته كل يوم من اعداء آل

محمد حشر معهم . (قلت) فقد عادى آل علي آل عباس والطائفتان آل محمد

مآثرهم ، والاعتناء بشأنهم حيث ابتدئت بأنما المفيدة لحصر ارادته تعالى في امرهم، على إذهاب الرجز الذي هو الائم او الشك فيما يجب الايمان به ،

قطعا فمن تبرأ ؟ ،

في ( كتاب نور الابصار ) :-

« عن النبي : حرمت الجنة على من ظلم اهل يتي ، وآذاني في عترتي ، ومن اصطنع صنعة الى احد من ولد عبد للطلب ولم يجازه عايبها فانا اجازيه عليها غدا اذا لقيني يوم القيامة »

« اخرج ابو الشيخ من جملة حديث طويل : يا ايها الناس ان الفضل والشرف والمنزلة والولاية لرسول الله وذريته فلا تذهبن بكم الا باطيل »

« اخرج الطبراني والخطيب : يقوم الرجل لاخته عن متعده الابن هاشم فانهم لا يقومون لاحد »

« اخرج الخطيب مرفوعا : يقوم الرجل للرجل الا بني هاشم لا يقومون لاحد »

( قلت ) اخرج احمد وابو داود والترمذي :-

« من احب ان يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار »

واخرج الترمذي :-

« عن انس رضي الله عنه : لم يكن شخص احب اليهم من رسول الله وكانوا اذا رأوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهيته لذلك »

واخرج ابو داود :-

« وعن ابى امامة قال : خرج علينا رسول الله يوما قمنا اليه ، فقال : لا تقوموا كما تقوم الاعاجم بعضهم بعضا »

« اخرج الحاكم عن ابى هريرة ان النبي ( صلى الله عليه وسلم ) قال :

خيركم خيركم لاهلي بعدي »

عهم وتطهيرهم من سائر الاخلاق والاحوال المذمومة .

(قلت) في جامع البخاري : —

«عن عائشة قالت : قال رسول الله : خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي»

وفي ابن عساكر عن علي : —

« خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي ما اكرم النساء الا كريم ، ولا اهانهن الا لثيم »

« اخرج الطبراني في (الاوسط) عن الحسن بن علي ان رسول الله قال : الزموا مودتنا اهل البيت فانه من لقي الله وهو يودنا دخل الجنة بشفاعتنا والذي نفسي بيده لا ينفع عبداً عمل عمله الا بمعرفة حقنا » .  
واخرج الطبراني فيه « عن ابي سعيد الخدري سمعت رسول الله يقول : انما مثل اهل بيتي كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها غرق . وانما مثل اهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني اسرائيل من دخله غفر له »

في كتاب ( الشرف للؤبد ) : —

« عن ابن مسعود : حب آل محمد يوماً خير من عبادة سنة »

في مجمع الزوائد : —

« عن طليق بن محمد قال رايت عمران بن الحصين يحد النظر الى علي قيل له فقال : سمعت رسول الله يقول : النظر الى علي عبادة »

وفيه : —

« ان رسول الله قال لعلي : والذي نفسي بيده لولا ان يقول فيك طوائف من امتي بما قالت النصارى في عيسى ابن مريم لقلت فيك اليوم مقالا لا تمر باحد من المسلمين الا اخذ التراب من اثر قدميك بطلب به البركة »

وسياتي في بعض الطرق تحريمهم على النار . وهو فائدة تلك التطهير

( قلت ) روى ابن ابي الحديد في شرح السبع هذا الحديث المكر مطمئناً الى صحته ( وهو اكذب حديث في الدنيا ) ثم قال :-  
 « ومع كونه لم يقل فيه ذلك المقال فقد غلت فيه غلاة كثيرة المدمنتمثرة في الدنيا يعتقدون فيه ما يعتقد النصارى في ابن مريم واشنع من ذلك الاعتقاد ، و ( قلت ) : من امثال تلك التفاسير وامثال هذه الاحاديث نجم وانفجر على الاسلام تأليه العالوين ، وسياتي في الجزء الثاني من هذا الكتاب نبأ ذلك .  
 في مسند احمد :-

« عن ربيعة بن ناجذ عن علي قال : دعاني رسول الله فقال : ان فيك من عيسى مثلاً : ابغضته يهود حتى بهتوا امه ، واجته النصارى حتى انزلوه بالمنزل الذي ليس به »

في ( تاريخ ابن عساكر ) :-

« اخرج الحاكم والحافظ عن الوليد بن محمد الموقري قال : كنا على باب الزهري اذ سمع جلبة فقال : ما هذا يا وليد ؟ فنظرت فاذا رأس زيد يطاق به يد اللعابين . فأخبرته فبكي ثم قال : اهلك اهل هذا البيت العجلة . قلت ويملكون ؟ قال : نعم حدثني علي بن الحسين عن ابيه قال : قال رسول الله لفاطمة : ابشري ، المهدي منك »

وفي ( مجمع الزوائد ) في حديث طويل : « يا فاطمة ، ونحن اهل بيت قد اعطانا الله سبع خصال لم تعط لاحد قبلنا ولا تعطى احداً بعدنا

ومنا سبط هذه الامة وهما اباك : الحسن والحسين . يا فاطمة ، والذي بعثني بالحق ان منها ( مهدي ) هذه الامة اذا صارت الدنيا هرجاً ومرجاً »  
 اخرج الروياني والطبراني وغيرهما : « المهدي من ولدي » وجهه كاللكوكب الذي ، اللون لون عربي ، والجسم جسم اسرائيلي ، يملأ الارض عدلاً كما

وغايته ، ومن ثم لما ذهب عنهم الخلافة الظاهرة لكونها صارت ملكاً —  
ولذا لم تتم للحسن — عُوْضوا عنها بالخلافة الباطنة حتى ذهب قوم إلى

ملكث جوراً ، يرضى بخلافته اهل السماء واهل الارض والطير في الجو ،  
بملك عشرين سنة ،

في مسند احمد بن حنبل : —

« عن ابراهيم بن محمد بن الحنفية عن ابيه علي قال : قال رسول الله :  
للهدي منا اهل البيت يصلحه الله في ليلة ،

في (الصواعق) : —

« اخرج ابن ماجه والحاكم عن انس : اخرج الديلمي وغيره انه (ص)  
قال : نحن بنو المطلب سادة اهل الجنة انا وحمة وعلي وجعفر والحسن  
والحسين والهدي ،

في سنن ابن ماجه : —

« . . . عن ياسين عن ابراهيم بن الحنفية عن ابيه عث علي قال  
رسول الله : للهدي منا اهل البيت يصلحه الله في ليلة ،

في (الصواعق المحرقة) : روى ابو داود في سننه انه من ولد الحسن  
وكان سره ترك الحسن الخلافة شفقة على الامة فجعل الله القائم بالخلافة الحق  
عند شدة الحاجة اليه امن ولده ليلاً الارض عدلاً . ورواية كونه من ولد الحسن  
واهية جداً .

( قلت ) لما اراد ( ابن تومرت ) ان يدعي المهدوية انتسب الى الحسن بن  
علي ليثني الامر جيداً . وكان قد ظهر سنة ( ٥٠٩ ) وكان اصحابه للتلقبون  
بالموحدين يخطبون له على منابرهم فيقولون في خطبتهم : الامام العصوم ، المهدي  
المعلوم ، الذي بشرت به في صريح وحيك ، الذي اكتشفته بالنور الواضح ،  
والعدل اللامع الذي ملا البرية قسطاً وعدلاً كما ملكث ظلماً وجوراً ...

أن قطب الاولياء في كل زمن لا يكون الامنهم<sup>(١)</sup> ومن قال يكون من غيرهم الاستاذ ابو العباس المرسى كما نقله عنه تلميذه التاج بن عطاء الله «

وفي (الفتوحات للكية) لابن عربي :-

« وقد جاءكم زمانه ، واطلكم اوانه شهداؤه خير الشهداء ، وان الله يستوزر له طائفة خبأهم له في مكنون غيبه ، اطلمهم كشفوا وشهودا على الحقائق ، وم العارفون الذين عرفوا ما ثم . واما هو في نفسه فصاحب سيف حق وسياسة مدنية ، يعرف من الله قدر ما يحتاج اليه مرتبته .

و اذا خرج هذا الامام للهدى فليس له عدو مبين الا الفقهاء خاصة فانهم لا تبقى لهم رياضة ولا تمييز عن العامة . ولو لا ان السيف بيد المهدي لأخى الفقهاء بقتله ولكن الله يظهره بالسيف والكرم فيطمعون ويخافون فيقبلون حكمه من غير ايمان ، بل يضمرون خلافة ،

(قلت) قد تنزه البخاري ومسلم عن رواية الخرافة للمهدوية . وفي الجزء الثاني من هذا الكتاب ، توضيح وتفصيل للمهدي والمهدوية .

(١) قال الالوسي الكبير ، والعاقل قد يحصف ويخفف في آن واحد :-

« ذهب قوم الى ان القطب في كل عصر لا يكون الامنهم — من آل البيت — خلافا للاستاذ ابي العباس المرسى حيث ذهب كما نقل عنه تلميذه التاج بن عطاء الله الى انه قد يكون من غيرهم .

ورأيت في مکتوبات الامام الفاروقي مجدد الالف الثاني ما حاصله :-

ان القطبية لم تكن على سبيل الاصاله الا لائمة اهل البيت للشهورين ثم انهم صارت بعدم لغیرم على سبيل النيابة عنهم الى ان انتهت النبوة الى السيد الشيخ عبد القادر الكيلاني (قدس الله سره النوراني) فقال مرتبة القطبية على سبيل الاصاله ، فلما عرج بروحه القدسية الى اعلى عليين نال من نال بعده تلك على سبيل النيابة عنه فاذا جاء (المهدي) ينالها اصاله كما نالها غيره من الائمة (رضوان



وقال (ابن عربي) في (الفتوحات) في الجزء الاول في الباب

( ٢٩ ) في الصفحة ( ١٩٦ ) و ( ١٩٧ ) و ( ١٩٨ ) :-

« فهذه الآية تدل على ان الله قد شرك اهل البيت مع رسول الله في قوله تعالى ﴿ لِيَغْفِرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ فطهر الله سبحانه نبيه بالمغفرة . فاهو ذنب بالنسبة الينا لو وقع منه لكان ذنباً في الصورة لا في المعنى ، لان الذم لا يلحق به على ذلك من الله ولا منا شرعاً . فلو كان حكمه حكم الدنبل لصحبه ما يصحب الذنب من المذمة ، ولم يصدق قوله ( ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا )

الله عليهم ) اهـ .

والتي يغلب على ظني ان القطب قد يكون من غيرم لكن قطب الاقطاب لا يكون الا منهم .

واقول ان السيد الشيخ عبدالقادر ( قدس الله سره ) قد نال ما نال من القطبية بواسطة جده على اتم وجه فقد كان من اجلة اهل البيت حسنيا من جهة الاب حسنيا من جهة الام ،

( قلت ) قد نسب الى الشيخ عبدالقادر في الطبقات للشعراني ، وحياة الحيوان الكبيرى للدميري وغيرهما من ( الكرامات ) بل من المنديات — شيء كثير ، فمن الخزيات في الطبقات :-

« كان الشيخ عبدالقادر الجليلي يتكلم على كرسى عال ورعاً خطأ في الهواء خطوات على رؤوس الناس ثم يرجع الى الكرسى ،

ومن المذيان والبهتان في ( حياة الحيوان ) قصة البنت البغدادية التي اختطفها الجنى فانقذها هذا القطب منه ( الجزء ) ( ١ ) الصفحة ( ١٧٩ )

فدخل الشرفاء اولاد فاطمة كلهم ومن هو من اهل البيت الى يوم القيامة في حكم هذه الآية من الغفران ، <sup>(١)</sup> فهم المطهرون اختصاصاً من الله ، وعناية بهم . ولا يظهر حكم هذا الشرف لأهل البيت الا في الدار الآخرة

---

(١) قال يوسف النبهاني في كتابه (الشرف المؤبد لآل محمد) : —

« من خصائصهم طلب اكرام فاسقهم — اي الفاسق من آل البيت... — وتوقيره واعتقاده ان ذنبه مغفور ؛ وان الله متجاوز عن سيئاته ولا بد . قال تعالى : ( انما يريد الله ليذهب عكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً ) وقال ( ص ) : ( ان فاطمة احصت فرجها فخرمها الله وذريتها على النار ) وغيره من الاحاديث الدالة على القطع لهم بالجنة من غير سابقة عذاب وانما طلب اكرام فاسقهم لان اكرامه ليس لفسقه وانما هو لعنصره الطاهر ، ونسبه الزاهر . وهذا موجود في طالحهم كوجوده في صالحهم »

(قلت) : الاسلام يرفض هذا الكلام والحديث للروى فيه كاذب موضوع .

وفي ( العلم الشامخ ) للمقبلي : —

« ولقد غلا ابن عربي المتصوفي وزعم ان الله اسقط عن اهل البيت وسامحهم في جميع ما يأتون ، قال : وما يصيبنا من ظلم ظلمهم فكما يصيبنا من القدر المطلق ولا نذكرهم في قلوبنا والسنتنا الا بخير . »

وروى الشبلنجي في كتابه ( نور الابصار في مناقب آل بيت النبي المختار ) طائفة من كلام ابن عربي رواية المستجيد الموافقة على الكفر وفي كتاب الشبلنجي القدر ، ايضاً : —

فأهم يحشرون مغفوراً لهم.

وينبغي لكل مسلم مؤمن بالله وبما أنزله ان يصدق الله تعالى في قوله ( ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا ) فيعتقد في جميع ما يصدر من اهل البيت ان الله قد عفا عنهم فيه ، فلا ينبغي لمسلم ان يلحق المذمة بهم ، ولا ان يشنا اعراض من قد شهد الله بتطهيره ، وذهاب الرجس عنه ، لا بعمل عملوه ، ولا بخير قدموه بل بسابق عناية الله بهم .

وانه لا ينبغي لمسلم ان يذمم بما يقع منهم اصلا فان الله طهرهم . فليعلم النام لهم ان ذلك راجع عليه ولو ظلموه فذلك الظلم هو في زعمه ظلم لا في نفس الامر . وان حاكم عليه ظاهر الشرع بأدائه . <sup>(١)</sup> بل حاكم ظلمهم

« وفي المتن : ما من الله به علي محبي للشرفاء واهل البيت ولو من قبل الام فقط ولو كانوا على غير قدم الاستقامة »

وفيه :-

« قال بعض العلماء : لا ينبغي تعظيم الشريف اذا تعاطى المحرمات . وخالفه معظم العلماء وقالوا : تعظيم الشريف مطلوب بما لا اثم عليه ولو زنى ، وعمل عمل قوم لوط ، وشرب الخمر ، وسحر ، واكل الربا ، وسرق ، وكذب ، واكل اموال اليتامى ، وقذف المحصنات ، وآذى للؤمنين وللؤمنات بغير ما اكتسبوا . ولا سيما ان كانت هذه الامور لم تثبت عنه على يد حاكم شرعى »

(١) هذه اقوال لبعض الأئمة في ابن عربي :-

في ( ميزان الاعتدال في نقد الرجال ) لشمس الدين الذهبي :-

اياتا في نفس الامر يشبه جرئي المقادير علينا : ( على الانسان ) في ماله ونفسه بغرق او بحرق وغير ذلك من الامور المملوكة فيحترق او يموت احد احبائه ، او يصاب في نفسه . وهذا كله مما لا يوافق غرضه ، ولا يجوز له ان ينم قدر الله ولا قضاءه بل ينبغي له ان يقابل ذلك كله بالتسليم والرضا ، وان نزل عن هذه المرتبة فالصبر ، وان ارتفع عن تلك المرتبة فبالشكر ، فان في طي ذلك نعماء من الله لهذا المصاب ، وليس وراء ما ذكرناه خير ، فانه ما وراءه الا الضجر والسخط وعدم الرضا ، وسوء الادب مع الله . فكذا ينبغي ان يقابل المسلم جميع ما يطرأ عليه من اهل البيت في ماله ، ونفسه وعرضه ، واهله وذويه ، فيقابل ذلك كله بالرضى ، والتسليم ، والصبر ،

« قال الامام تقي الدين بن دقيق العيد سمعت شيخنا ابا محمد بن عبد السلام السلي يقول ( وجرى ذكر ابي عبد الله بن عربي الطائي ) : هو كذاب ، ققلت له وكذاب ايضاً ؟ قال : نعم رأيت به دمشق وبه شجة فقال : تزوجت جنية فرزقت منها ثلاثة اولاد ، فاتفق يوماً اني اغضبته ففرضتني بعظم حصلت منه هذه الشجة ، وانصرفت فلم ارها . . . »

وفي ( تمح الطيب ) : -- « قد نقد على محي الدين بن عربي اهل الديار المصرية ، وسعوا في اراقة دمه ، غفل على يد الشيخ ابي الحسن الجاوي فانه سعى في خلاصه ، وتأول كلامه . ولما وصل اليه بعد خلاصه . قال له الشيخ : كيف يحبس من حل منه اللاهوت في الناسوت ؟ فقال له : يا سيدي ، تلك شطحات في محل سكر ولا عتب على سكران »

ولا يلحق المذمة بهم اصلاً . وان نوجت عليهم الاحكام المقررة شرعاً .  
فذلك لا يقدح في هذا .

في ( العلم الشامخ ) للمقبلي : —

« قال ابن التلمساني وقد قرىء عليه ( الفصوص ) وقيل له : هذا كله  
يخالف القرآن ! فقال : القرآن ، كله شرك ، وانما التوحيد قولنا . وقيل له :  
فما الفرق بين اخي وزوجتي ؟ قال : لا فرق عندنا . لكن هؤلاء المحجوبون  
قالوا : حرام . قتلنا : حرام عليكم . وسيأتيك كلام ابن عبد السلام ان ابن  
عربي كان لا يحرم فرجاً ، واذا حققت رسائله في الفتوحات وسائر كتبه  
لم تجد شيئاً الا وهو مضاد للشرعة تمعداً وعمداً »

قال الذهبي في تاريخ الاسلام : « كان ابن عربي قد تصوف فانزل  
وجاع وفتح عليه باشيء امتزجت بعالم الخيال والخطرات والفكرة واستحكم  
ذلك حتى شاهد بقوة الخيال اشياء ظنها موجودة في الخارج ، وسمع من  
طيش دماغه خطايا اعتقده من الله . ولا وجود لذلك ابدأ في الخارج »

وفي فتوى للامام تقي الدين بن تيمية : —

« صاحب هذا الكتاب الذي هو فصوص الحكم مثل صاحبه  
الصدر القنوي والتلمساني وابن سبعين والشنبري . ويكفيك بكفرهم ان  
من اخف اقوالهم ان فرعون مات مؤمناً بريئاً من الذنوب وهذه الفتوى  
لا تحتمل بسط كلام هؤلاء وبيان كفرهم والحادهم فانهم من جنس القرامطة  
الباطنية الاسماعيلية الذين كانوا اكفر من اليهود والنصارى »

وسئل عن ( ابن عربي ) العلامة عبدالرحمن المعروف ( بابن خلدون )

الحضرمي للالكي فما قاله : —

ان النبي ما طلب منا عن أمر الله الا المودة في القربى . وفيه سر صلة الارحام . ومن لم يقبل سؤال بنيه فيما سأله فيه بأي وجه يلقاه غدا ، او

« ومن هؤلاء ابن عربي وابن سبعين وابن برجان ولم تأييف كثيرة يتداولونها مشحونة من صريح الكفر ، ومستهجن البدع . وحكم هذه الكتب للتضمنة لتلك العقائد للضلة ، وما يوجد من نسخها بأيدي الناس مثل القصص والفتوحات لابن عربي واليد لان سبعين وخلع التعلين لابن قسي وعين اليقين لابن برجان — فالحكم في هذه الكتب وامثالها اذهاب اعيانها متى وجدت بالتحريق بالنار والفسد بالماء حتى يمحي اثر الكتابة لما في ذلك من المصلحة العامة . فيتعين على ولي الامر احراق هذه الكتب دفعا للفسدة ، ويتعين على من كانت عنده التمكن منها للاحراق ، والا فيزعها منه ولي الامر ، ويؤدبه على معارضته في منعها لان ولي الامر لا يعارض في المصالح العامة »

وقال الحافظ احمد بن حجر : « ذكر لمولانا شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني شيء من كلام ابن عربي وسئل عن ابن عربي فقال : هو كافر » وقد سئل عن ابن عربي وعن شيء من كلامه ابو عبدالله محمد بن عرفة الورعمي التونسي للملكي عالم افريقية في المغرب فقال ما معناه : « من نسب اليه هذا الكلام لا يشك مسلم منصف في فسقه وضلالته وزندقته » وقال الشيخ ابراهيم الجعبري لما اجتمع بابن عربي : « رايته شيخا نجسا »

وقال ابو محمد بن عبد السلام لما قدم القاهرة وسأله عن ابن عربي فقال : « هو شيخ سوء مقبوح ، وقال مرة : شيخ سوء كذاب ، لا يحرم

يرجو شفاعته ، وهو ما أسف بنيه فيما طلب منه من المودة في قرابته؟  
ولم يجتزئ شهاب الدين الهيتمي وابن عربي بذلك المهرج،<sup>(١)</sup>  
بل ادبرا<sup>(٢)</sup> يدعوان الموسوسين والمرورين ان يرتسموا  
ويمتثلوا مذعنين — أضغاث الاحلام ، ورؤى المنام.

قال الهيتمي :—

« حكي التقي القاسي ( مؤرخ مكة وحافظها ) في ترجمة صاحب مكة  
الشريف ابي نجي محمد بن ابي سعد حسن بن علي بن قتادة الحسيني انه لما  
مات امتنع الشيخ عفيف الدين الدلاصي من الصلاة عليه . فرأى في المنام  
فاطمة وهي بالمسجد الحرام ، والناس يسلمون عليها ، وانه رام السلام عليها  
فاعرضت عنه ثلاث مرات . فتحامل عليها ، وسألها عن سبب اعراضها  
عنه . فقالت : يموت ولدي ولا تصلي عليه ! فتأدب واعترف بظلمه بعدم

---

فرجاً . وسئل العلامة الحافظ الفقي للصنف احمد ابن شيخنا الحافظ العراقي فقال:  
« لا شك في اشتغال ( القصص ) للمشهوره على الكفر الصريح الذي لا يشك  
فيه وكذلك فتوحاته للكية فان صح صدور ذلك عنه ، واستمر عليه الى  
وفاته فهو كافر يغل في النار بلا شك »

(١) ( المهرج ) التخليط ، كثرة الكذب

(٢) مما قاله ( الكشف ) في ( ثم ادبر يسمى ) : « اريد ثم اقبل  
يسمى كما تقول اقبل فلان يفعل كذا بمعنى أنشأ يفعل فوضع ادبر موضع اقبل  
لئلا يوصف بالاقبال »

## الصلاة عليه « (١)

(١) وروى هذا المهتمى في (صواعقه) : « اخبر الجبال المرشدي والشهاب الكوراني ان بعض ابناء تمرنك اخبر انه لما مرض تمرنك مرض اللوت اضطرب في بعض الايام اضطرابا شديدا فاسود وجهه ، وتغير لونه ثم افاق . فذكروا له ذلك فقال : ان ملائكة العذاب اتوني فجاء رسول الله (ص) فقال لهم : اذهبوا عنه فانه كان يحب ذريتي ، ويحسن اليهم ، فذهبوا »

« اخبرنا ان بعض صلحاء اليمن حج بعياله في البحر قلما وصلوا جدة فتشبههم المكاسون حتى تحت ثياب النساء ، فاشتد غضبه ، فتوجه الى الله في صاحب مكة السيد محمد بن بركات ، فرأى النبي في المنام وهو يعرض عنه . فقال : لماذا يا رسول الله ؟ قال : أما رأيت في الظلة اعظم من ابني هذا ؟ فانتبه مرعوبا ، وتاب الى الله ان يتعرض لاحد من الاشراف وان فعل ما فعل »

« حكى التقي بن فهد الحافظ قال : جاءني الشريف عقيل بن هميل وهو من الامراء المواسم فسألني عشاء فاعتذرت اليه ولم افعل . فرايت النبي في تلك الليلة او في غيرها فاعرض عني فقلت كيف تعرض عني يا رسول الله ، وانا خادم حديثك ؟ فقال : كيف لا اعرض عنك ويأتيك ولد من اولادي يطلب العشاء فلم تعشه . قال : فدا اصبحت جئت الشريف ، واعتذرت اليه ، واحسنت اليه بما تيسر . »

وروى السخاوي في (التر للنبوك) هذا الهذيان : « قال بعض القراء بيلاد شيراز وكان ممن حضر مع القراء على قبر تمرنك : كنت اذا خلا للوضع عن الناس والقراء أقرأ هذه الآية واكررها : (خذوه فنلوه



( قلت ) وفي رواية في غير كتاب المهتبي :

« فقالت : ترك صلاحك على ولدي ما معناه ؟ قلت : لانه ظالم »

وقال ( ابن عربي في الفتوحات ) الباب ( ٥٠٢ ) الجزء ( ٤ )

الصفحة ( ١٣٩ ) :-

« ومن خيانتك رسول الله ( ص ) ما سألك فيه من المودة في قرابته  
واهل بيته فانه واهل بيته على السواء في مودتنا فيهم . فمن كره اهل بيته  
قد كرهه ، فانه ( ص ) واحد من اهل البيت فان الحب ما تعلق الا  
بالاهل لا بواحد بعينه : فاجل بالك ، واعرف قدر اهل البيت ، فمن خان  
اهل البيت فقد خان رسول الله ( ص ) في سنته .

واتقد أخبرني الثقة عندي بمكة قال : كنت اكره ما تفعله الشرفاء  
بمكة في الناس . فرأيت في النوم فاطمة بنت رسول الله وهي معرضة عني ،  
فسلت عليها ، وسألتها عن اعراضها . فقالت : انك تقع في الشرفاء .  
فقلت لها : يا ستي ، الا ترين الى ما يفعلون في الناس ؟ فقالت : أليس هم بني ؟  
فقلت لها : من الآن . وتبت فأقبلت علي ، واستيقظت ! »<sup>(١)</sup>

---

ثم الجحيم صلوه ) فاتفق انني وانا نأثم يعض الليالي رأيت النبي جالسا ،  
وتمرلنك الى جانبه فهرته ، وقلت له : الى ههنا يا عدو الله وصلت ا و اردت  
ان اقيمه من جانب النبي . فقال لي النبي : دعه فانه كات يجب ذريتي .  
فانتبهت وانا فزع ، ولم اعد لما كنت افعله »

(١) ان هذا التخليط ليدكرنا بما رواه صاحب (العقد) في اخبار

( قلت ) : سوّد ( ابن عربي ) صفحات ( الفتوحات )

( اهل المي للشبهين بالمجانين ) قال : —

« آل ابي رافع من فضلاء اهل المدينة وخيارهم مع بله فيهم وعي شديد . فمن ذلك ان امرأة ابي رافع رآته في منامها بعد موته فقال لها : أتعرفين فلانا الصيرفي ؟ قالت له : نعم . قال : فان لي عليه مائتي دينار . فلما اتبعت غدت الى الصيرفي فاخبرته الخبر وسأله عن مائتي الدينار . فقال : رحم الله ابا رافع . والله ما جرت بيني وبينه معاملة قط . فاقبلت الى مسجد للمدينة فوجدت مشايخ من آل ابي رافع ، كلهم مقبول القول ، جائز الشهادة . فقصت عليهم الرؤيا ، واخبرتهم خبرها مع الصيرفي وانكاره لما ادعاه ابو رافع . قالوا : ما كان ابو رافع ليكذب في نوم ولا يقظة . قربي صاحبك الى السلطان ونحن نشهد لك عليه . فلما علم الصيرفي عزم القوم على الشهادة لها ، وعلم أنهم ان شهدوا عليه لم يبرح حتى يؤديها قال لهم : ان رايتم ان تصلحوا بيني وبين هذه للمرأة على ما ترونه فافعلوا . قالوا : نعم والصالح خير ، ونعم الصلح الشطر ، فأد إليها مائة دينار من المائتين . فقال لهم : افعل . ولكن اكتبوا بيني وبينها كتابا يكون وثيقة لي . قالوا : وكيف تكون هذه الوثيقة ؟ قال : تكونون لي عليها : انها قبضت مني مائة دينار صلحا عن مائتي الدينار التي ادعاه ابو رافع علي في نومها ، وانها قد أبرأتني منها ، وشرطت على نفسها ألا ترى ابا رافع في نومها مرة اخرى فيدعي علي بغير هذه فتجيء بفلاذ وفلان يشهدان علي لها .

فلما سمعوا الوثيقة اتبعت القوم لانفسهم وقالوا : قبحك الله ، وقبح ماجئت

وصحائفه في مكة وهو ثوري العلويين . وقد اراد ان يضم الى ما سنف فيه ، والى اسخاطه هذا الدين - تقيصة التزلف فأهراً في كلامه ، <sup>(١)</sup> وانسلخ من اسلامه ، وهذا هو الخذلان (والعياذ بالله) بتمامه .

\*\*\*

### آل ابراهيم وآل عمرامه

#### آل محمد

قال السيد الموسوي :-

« فضل العترة على غيرهم ثابت بقول الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ <sup>(٢)</sup> ﴾ ﴾ أم يحسدون

(١) اهراً في كلامه : جاء بالهراء

(٢) في ( مفاتيح الغيب ) :-

« المراد به عالمو زمان كل واحد منهم »

في ( روح المعاني ) :-

« وروي عن أئمة اهل البيت انهم يقرءون : ﴿ وآل محمد على

العالين ﴾

قلت : هل هذا مما نقص من ( الكتاب ) الذي قال الله فيه : ﴿ انا

نحن نزلنا الذكر واننا له لحافظون ﴾ ؟ . . . ؟ . . . ؟ قد روي الكليني

منهم - كما يقول صاحب روح المعاني - عن هشام بن سالم عن ابني عبد الله

الناس على ما آتاهم الله من فضله . فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيماً ﴿١﴾ وقد فسر الله اصطفاؤه العترة في الكتاب في اثني

اثن القرآن الذي جاء به جبريل الى محمد ( ص ) ( ٧١٠٠ ) آية وللشهور عندنا انه ( ٦٦١٦ ) آية . وروى محمد بن نصر انه كان في ( لم يكن ) اسم سبعين رجلا من قريش باسمائهم واسماء آبائهم وروي عن محمد بن جهم الهلالي وغيره عن ابي عبد الله ان ( امة هي اربى من امة ) ليس كلام الله بل عرف عن موضعه وللزل ( ائمة هي اركى من ائمتكم )

وذكر ابن شهر اشب المازند راي في كتاب الثالب له أن سورة الولاية اسقطت بنهما . وكذا اكثر سورة الاحزاب فانها كانت مثل سورة الانعام فاسقطوا منها فضائل اهل البيت ، وكذا اسقطوا لفظ ( وملك ) من قبل : لا تحزن ان الله معنا . و ( عن ولاية علي ) من بعد : وقوم انهم مؤولون . و ( علي بن ابي طالب ) من بعد : وكفى الله المؤمنين القتال . و ( آل محمد ) من بعد : وسيعلم الذين ظلموا الى غير ذلك ،

في ( الفصل ) لابن حزم : —

« ذكر عمرو بن بحر الجاحظ وهو وان كان احد المجان ومن غلب عليهم الهزل ، واحد الضلال المضلين فأتنا ما رأينا له تعمد كذبة يوردها مثبتاً لها ، وان كان كثيراً لا يرد كذب غيره . قال : اخبرني ابو اسحق ابراهيم النظم وبشر بن خالد انهما قالا لمحمد بن جعفر الرافضي المعروف بشيطان الطاق : وعحك ! اما استحييت من الله ان تقول في ( كتابك في الامامة ) : ان الله تعالى لم يقل قط في القرآن ( ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا ) قال : فضحك والله شيطان الطاق ضحكا طويلا حتى كأننا نحن الذين اذنبنا »

عشر موضعا . وهذه خصوصية لا يلحقهم فيها احد »  
أقول: ليس معنى الآل في الآيتين كما خال : ليس معناه العترة أو

---

ومن قول الامامية كلها قديماً وحديثاً ان القرآن مبدل زيد فيه ما ليس منه ، ونقص منه كثير ، وبديل منه كثير . حاشا علي بن الحسن ابن موسى بن محمد بن ابراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن ابي طالب وكان امامياً يتظاهر بالاعتزال مع ذلك ، فانه كان ينكر هذا القول ، ويكفر من قاله . وكذلك صاحبا ابو يعلى الطوسي وابو القاسم الرازي »

قال الطبرسي في ( مجمع البيان ) : -

« اما الزيادة فيه فجمع على بطلانها ، واما النقصان فقد روي عن قوم من اصحابنا وقوم من حشوية العامة . والصحيح خلافه ، وهو الذي نصره للترغى واستوفى الكلام فيه غاية الاستيفاء في جواب ( المسائل الطرابلسيات ) وذكر في مواضع : ان العلم بصحة نزل القرآن كالمعلم بالبلدان والحوادث الكبار والوقائع العظام ، والكتب المشهورة ؛ فان الدواعي توفرت على نقله وحراسته وبلغت الى حد لم تبلغه فيما ذكرناه لان القرآن مفجر النبوة ، ومأخذ العلوم الشرعية ، والاحكام الدينية . وعلماء المسلمين قد بلغوا في حفظه وحمايته العناية حتى عرفوا كل شيء اختلف فيه من اعرابه وقراءته وحروفه وآياته فكيف يجوز ان يكون مزيدا او منقوصا مع العناية الصادقة ، والقبض الشديد ؟ »

( قلت ) الطبرسي الامامي يقول هذا القول الحق . وابو عيسى الترمذي الذي يعد اهل السنة كتابه من الكتب الستة - لا يتخرج من رواية هذا الحديث : -

ذوي القربى . والمقصود متضح ، قال ابراهيم بن قيله ، وأهل دينه ،  
ولن تُعط الآيتان غير ذلك اللهم إلا أن يُجلب اليهما تفسير من  
عند ( أهل السبت ) فيقال : إن الكهانة لن تكون الا في سبط  
هرون .

ونحن اليوم مع العريية لا العبرية ، وعند الاسلامية لا اليهودية  
فقل عريباً ، واعقل عريباً « ولا تلبسوا الحق بالباطل ، وتكتموا  
الحق وأتم تعلمون »

---

« وعن ابي بن كعب ان رسول الله قال له : ان الله امرني ان اقرأ  
عليك القرآن فقرأ عليه ( لم يكن الدين كفروا ) وقرأ فيها : ( ان الدين  
عند الله الحنيفية للسلمة لا اليهودية ولا النصرانية ولا المجوسية ، ومن فعل  
خيراً فلن يكفره ) وقرأ فيها : ( لو ان لابن آدم واديا من مال لا يفتى اليه  
ثانياً ، ولو ان له ثانياً لا يفتى اليه ثالثاً ، ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب ،  
ويتوب الله على من تاب ) « ...

وهذا حديث رواه مسلم في جامعه ولم يقل انه قرأت ( ولا حديث  
قدسي ... ) وهذه رواية مسلم :--

« ... عن انس قال : قال رسول الله (ص) : لو كان لابن آدم واديان  
من مال لا يفتى واديا ثالثاً ، ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب ، ويتوب الله  
على من تاب »

وفي ( الجزء الثاني من هذا الكتاب ) توضيح هذا للبحث اللهم

وهذه اقوال أئمة محققين في الآلين : آل ابرهيم ، وآل عمران ، وآل محمد . وفيها الحق يتنا ، وفيها الحجج شهباء نيرات  
في ( تيسير الوصول الى جامع الاصول من حديث  
الرسول ) : —

« وعن ابن عباس ( رضي الله عنهما ) : في قوله تعالى : ( آل ابرهيم  
وآل عمران ) قال : هم المؤمنون من آل ابرهيم وآل عمران . وآل يسين  
وآل محمد . يقول الله تعالى : ( ان اولى الناس بابرهيم للذين اتبعوه ) وهم  
المؤمنون ( وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين ) اخرجه البخاري  
تعليقاً »

وفي ( الفصل في الملل والاهواء والنحل ) لابن حزم : —  
« ذهب بعض الروافض الى ان لنوي قرابة رسول الله فضلاً بالقرابة  
قط ، واحتج بقول الله تعالى : ( ان الله اصطفى ادم ونوحاً وآل ابراهيم  
وال عمران على العالمين ، ذرية بعضها من بعض »

وهذا كله لا حجة فيه . أما اخباره تعالى بانه اصطفى آل ابرهيم الخ  
فانه لا يخلو من احد وجهين لا ثالث لهما : اما ان يعني كل مؤمن او يعني  
مؤمني اهل بيت ابرهيم وعمران ، لا يجوز غير هذا . لأن آزر والد ابرهيم  
كان كافراً ، عدواً لله ، لم يصطفه الله الا لدخول النار ، فان اراد الوجه  
الذي ذكرنا لم نمانعه ، ولا تنازعه في ان موسى الخ مصطفون على العالمين .  
فاسبى حجة ههنا لبني هاشم ؟ »

وفيه : —

« يلزم من احتج بقوله تعالى : ( ان الله اصطفى الخ ) ان يقول : ان من أسلم من المارونيين من اليهود افضلُ من بنى هاشم ، واشرف واولى بالتقديم لانه من آل عمران ومن آل ابرهيم ، وفيهم ورد النص »

في (جامع البيان) : —

« ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل ابرهيم وآل عمران على العالمين .  
انما عني بآل ابرهيم وآل عمران المؤمنين ، وقد دُنا على ان ال الرجل  
اتباعه وقومه ومن هو على دينه . وبالنسبة قلنا روي القول عن ابن عباس انه  
كان يقول : عن علي عن ابن عباس : قوله ( ان الله اصطفى الخ ) قال :  
هم المؤمنون من آل ابرهيم وآل ياسين وآل محمد »

وفي ( الدر المنثور في التفسير بالمأثور ) : —

« اخرج ابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم من طريق علي عن ابن  
عباس في قوله : ( وآل ابرهيم وعمران ) قال : هم المؤمنون من آل ابرهيم  
وآل عمران وآل ياسين وآل محمد »

في (روح المعاني) : —

« روي عن ابن عباس والحسن ( في قوله ان الله اصطفى آدم ونوحاً  
وال ابرهيم وآل عمران ) انهم من كان على دينه كآل محمد »  
وفي (جامع البيان) في قوله تعالى : ( ام يحسدون الناس  
على ما آتاهم من فضله الخ ) بعد ان اورد قولاً للجماعة : —



« وأولى الأقوال في ذلك بالصواب ان يقال : ان الله عاتب اليهود الذين وصف صفتهم في هذه الآيات فقال لهم في قيلهم للمشركين من عبدة الاوثان انهم اهدى من محمد واصحابه سبيلا ، على علم منهم بانهم في قيلهم ما قالوا من ذلك كذبة — : ( ام يحسدون محمداً واصحابه على ما آتاهم الله من فضله ) وانما قلنا ذلك اولى بالصواب لان ما قبل قوله : ( أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ) يذم القائلين من اليهود للذين كفروا: هؤلاء اهدى من الذين امنوا سبيلا . فالحاق قوله ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله بذهمهم على ذلك ، وتقريظ الذين آمنوا الذين قيل فيهم ما قيل — أشبه وأولى .

ومعنى الفضل في هذا الموضع النبوة التي فضل الله بها محمداً وتشرف بها العرب اذا آتاهم رجلا منهم دون غيرهم .

عن قتادة : حسدوا هذا الحي من العرب على ما آتاهم الله من فضله : بعث الله منهم نبياً فحسدوهم على ذلك »

في ( مفاتيح الغيب ) : —

« في المراد بلفظ الناس قولان ( الاول ) أنه محمد (ص) وانما جاز ان يقع عليه لفظ الجمع وهو واحد لانه اجتمع عنده من خصال الخير ما لا يحصل الا متفرقاً في الجمع العظيم . والقول الثاني المراد به ههنا الرسول ومن معه من المؤمنين . والفضل الذي لاجله صاروا محسرين هو النبوة والكرامة الحاصلة بسببها في الدين والدنيا . »

وان قصد السيد (الموسوي) في قول الله : (ام يحسدون الناس الخ) ما رواه ابو الحسن المغازلي عن الباقر — وقد اورده في الصفحة (٩٠) من هذا الكتاب — فقصده بعيد حق بعيد . وما أشبه التفسير « في اصطفاء العترة في الكتاب في اثني عشر موضعاً » — بالتفسير الباقر . وقد ذكر المهتمي (وهو من أهل الدجل) في (صواعقه) اربع عشرة آية في (آل البيت) ... فالفاضل المجادل قد ذهب عليه آيتان ، وآفة العلم النسيان ..

\*\*\*

سبحهم آل محمد

في الاسلوب:

رويت أقوال الأئمة في (آل ابراهيم وآل عمران) وهذه اقوال ثقات أثبات من آل محمد (في آل محمد) :-  
في (المجموع) شرح (المهذب) :-

« إن الآل كل المسلمين التابعين له (صلى الله عليه وسلم) إلى يوم القيامة حكاه القاضي ابو الطيب في تعليقه عن بعض اصحابنا ، واختاره الازهري وآخرون ، وهو قول سفيان الثوري وغيره من المتقدمين . رواه البهقي عن جابر بن عبد الله الصحافي وسفيان الثوري وغيره . واحتج

اقائلون بهذا بقول الله تعالى : ( ادخلوا آل فرعون ، أشد العذاب )<sup>(١)</sup>  
وللراد جميع اتباعه كلهم »

وفي فتح العزيز شرح الوجيز : —  
« كل مسلم آله صلوات الله عليه »

وفي (لوائح الأنوار البهية لشرح الدرة المضية) للسفاري: —  
« آله اتباعه على دينه الى يوم القيامة . حكاه ابن عبد البر عن بعض  
اهل العلم . واقدم من روي عنه هذا القول جابر بن عبد الله ( رضي الله  
عنها ) ذكره البيهقي واختاره بعض الشافعية . قلت : وكثير من علمائنا  
في مقام الدعاء خاصة ، وقيل : هم الاتقياء من امته حكاه القاضي حسين  
والراغب وجماعة »

قال ( النووي ) في شرح ( مسلم ) : —

(١) قال السجستاني في تفسيره ( زهة القلوب ) : « ( آل فرعون )  
قومه واهل دينه »

وفي ( لسان العرب ) : —

« آل محمد اهل دين محمد . وقيل : آله اصحابه ومن آمن به . وآل  
الرجل ايضاً اتباعه قال الاعشى :

فكذبوها بما قالت فصبهم

ذو آل حسان يزجي السم والسلما

يعني جيش تبع . ومنه قوله عز وجل : ادخلوا آل فرعون اشد

العذاب »

« واختلف العلماء في آل النبي (ص) على أقوال أظهرها — وهو اختيار الأزهري وغيره من المحققين — أنهم جميع الأمة »  
في (منهاج السنة) لابن تيمية :—

« ذهب طائفة من أصحاب مالك وأحمد وغيرها إلى أنهم أمة محمد وقالت طائفة من الصوفية أنهم الأولياء من أمته وهم المؤمنون المتقون »  
في (كليات) أبي البقاء :—

« آل النبي من جهة الدين كل مؤمن تقي . كذا أجاب رسول الله حين سئل عن آل »

فآل إبراهيم هم أهل دينه ، وآل عمران هم أهل دينه ، وآل محمد هم أهل دينه . هم المسلمون كلهم اجمعون ، هم المؤمنون المتقون ، فليس آل محمد — بني هاشم وبني المطلب ولا بني قصي ، ولا قريشاً ، ولا العرب . آلهم المسلمون كلهم اجمعون ، آلهم كل مسلم ، آل كل متق .

في (منهاج السنة) :—

« وأما الاتقياء من أمته فهم أولياؤه كما ثبت في الصحيح انه قال ( ان آل أبي فلان — يعني آل أبي طالب — ليسوا لي بأولياء وإنما وليي الله وصالح المؤمنين ) فبين ان أوليائه صالح المؤمنين وكذلك في حديث آخر : ( ان أوليائي المتقون حيث كانوا وابن كانوا ) وقد قال الله تعالى : ( وان تظاهروا عليه فان الله هو مولاة وجبريل وصالح المؤمنين ) وإذا كان كذلك

فأولياؤه المتقون، بينه وبينهم قرابة الدين والايان والتقوى . وهذه القرابة الدينية اعظم من القرابة الطبيعية . والقرب بين القلوب والارواح اعظم من القرب بين الابدان ، ولهذا كان افضل الخلق اولياؤه المتقون . واما اقاربه قبيهم المؤمنين والكافر والبر والقاجر فان كان فاضل منهم كعلي وجعفر والحسن والحسين ففضلهم بما فيهم من الايمان والتقوى وهم اولياؤه بهذا الاعتبار لا بمجرد النسب »

### وفي ( الفصل ) لابن حزم :-

« فصح ضرورة انه لا ينتفع احد بقرابته من رسول الله ، ولا من نبي من الانبياء والرسل ، ولو ان النبي ابنه او ابوه وامه نبية . وقد نص الله في ابن نوح ووالد ابراهيم وعم محمد ما فيه الكفاية . وقد نص الله على ان من اتفق من قبل الفتح وقاتل اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا . فصح ضرورة ان بلالا وصهيبا والمقداد وعمارا وسالما وسلمان افضل من العباس وبنيه : عبد الله والفضل وقثم ومعبد وعبيد الله . ومن عقيل بن ابي طالب والحسن والحسين بشهادة الله ، فان هذا لا شك فيه ، ولا جزاء الا على عمل ، ولا يُنتفع عند الله بالارحام ولا بالولادات ، وليست الدنيا دار جزاء فلا فرق بين هاشمي وقرشي وعربي وعجمي وحشي وابن زنجية . والكرم والفوز لمن اتقى الله »

## الصلاة على النبي

قال السيد (الموسوي) :-

« ويشهد ايضاً قوله ( عز وجل ) : ( ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا ، صلوا عليه ، وسلموا تسلياً ) في صحيح البخاري في باب التفسير : عن كعب بن عجرة : لما نزلت هذه الآية قلنا : يا رسول الله ، قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك ؟ قال : قولوا : اللهم صل على محمد وآل محمد .

ويروى عنه : لا تصلوا على الصلاة البتراء . ففي هذا دليل ظاهر على ان الامر بالصلاة عليه ، والصلاة على آله مراد من هذه الآية وانه ( ص ) جعل نفسه منهم »

اقول : الآية الكريمة لا تدل الا على ما تدل عليه وهو الصلاة<sup>(١)</sup>

(١) في ( جامع البيان ) : -

« الصلاة في كلام العرب من غير الله انما هو دعاء يقول ( تعالى ذكره ) يا ايها الذين آمنوا ادعوا لنبي الله محمد ، وسلموا عليه تسلياً »  
وقال الكشاف : « اي قولوا الصلاة على الرسول والسلام ومعناه الدعاء بان يترحم عليه الله ويسلم »

في ( كليات ) ابي البقاء :-

« وكراهة افراد الصلاة عن السلام انما هي لفظاً لا خطأ او محمول على من جعله عادة والا فقد وقع الافراد في كلام جماعة من ائمة الهدى

والتسليم على النبي وحده . وإنه لم يُذكر فيها غير النبي أحد، ولم يُشرك فيها في امر الله مُشرك . وقد اتضحت إما اتضاح فلن يقدر التأويل ان يحول في ثني من اثناها ، ولن يستطيع مرأ ان يسرُبَ في نحو من انحائها . وليس ثمة خفاء او كبس حتى يُزاح بتبيين ، ولم يحل القوم الجهل العظيم فيغبي عليهم كلام نير مبين .

الله يقول : ﴿ يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ﴾<sup>(١)</sup> فأَيَّ عربي فطن او غي لا يلقف ذهنه هذا الكلام سريعا . وإن الصلاة كالسلام الذي قالوا انهم علموه ، فكيف يسألون عن مثل ما لم يحلوه ؟ وهل يأمر رسول الله بغير ما امر الله ؟ ان هناك من أشرك في الصلاة بالنبي غيره ،<sup>(٢)</sup> وهناك من

وكتابة الصلاة في اوائل المصنوب قد حدثت في اثناء الدولة العباسية ولهذا وقع كتاب البخاري وغيره من القدماء عاريا عنها . والظاهر انهم يكتفون بالتلفظ »

(١) رواية في تفسير الطبري اشركت ابراهيم ، ورواية ثانية اشركت آل ابراهيم ، ورواية ثالثة اشركت اهل بيت النبي وابراهيم . ورواية رابعة اشركت آل محمد وآل ابراهيم ، ورواية خامسة اشركت ابراهيم وآل ابراهيم ، وفي رواية آل محمد وابراهيم .

اوجب هذه الصلاة في كل صلاة. والحق غير شرهم، ولم يجب ما اوجبوا. وهؤلاء ائمة في الدين يقولون، فاستمع لما يقولون:

قال ابن تيمية في (منهاج السنة النبوية) :-

« لم يأمر الله بالصلاة على مُعَيَّن غير النبي » .

وقال السفاريني في (لوائح الانوار البهية) :-

« قال ابن عباس (رضي الله عنهما) : لا تنبني الصلاة الا على النبي، ولكن يُدعى للمسلمين والمسلمات بالاستغفار<sup>(١)</sup> »

وقال ابن الاثير في كتابه (النهاية في غريب الحديث

---

ودروايت في الكتب الستة اشركت ازواج النبي وذريته ايضاً...!!!

وهذه الروايات كلها جمع تضحل امام هذا القول العكريم :-

« ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صالوا عليه

وسلموا تسليماً »

وهيئات هيئات ان يريد رسول الله غير ما عناء الله ، وهل يتصور ان يكون هذا التمييز في دين العدل والتوحيد ؟ وهل يقبل ان يكلف النبي ( ص ) انه هذه الصلاة على ازواجه وعلى ذريته ، وهل للنبي ذرية ؟ ومن ذريته ؟ ؟ ؟

واذا كانت الائمة قد شنعوا على الشافعي لقوله بوجوب الصلاة على النبي وحده في الصلاة لحقيق بالعلاء ان يجلوا قدر النبي عما لا يجوز في دينه .

(١) في (منهاج السنة) :-

« روي عن ابن عباس انه قال : لا تصلح الصلاة الا على النبي »



والآثر) :-

« فاما قولنا : اللهم صل على محمد . فعناه عظمه في الدنيا باعلاء ذكره واظهار دعوته ، وابقاء شريعته ، وفي الآخرة بتضعيف أجره ومثوبته . وقيل : المعنى لما أمر الله سبحانه بالصلاة عليه ولم ينبغ قدر الواجب أحلتناه على الله ، وقلنا : اللهم ، صل انت على محمد لانك أعلم بما يليق به . وهذا الدعاء قد اختلف فيه هل يجوز اطلاقه على غير النبي ام لا ؟ والصحيح انه خاص له فلا يقال لغيره .

وقال الخطابي : الصلاة التي بمعنى التعظيم والتكريم لا يقال لغيره والتي بمعنى الدعاء والتبريك يقال لغيره . ومنه الحديث ( اللهم صل على آل ابي اوفى ) اي ترحم وبرك . وقيل فيه : ان هذا خاص له ولكنه هو أثر به غيره . واما سواء فلا يجوز ان يخص به احداً <sup>(١)</sup> »

في ( البحر الرائق ) لابن نجيم :-

« واما موجب الأمر في قوله تعالى ( صلوا عليه ) فهو افتراضها في العمر

(١) هذا قول للزمخشري يروى للوقوف عليه : « فان قلت فما تقول في الصلاة على غيره ( قلت ) القياس جواز الصلاة على كل مؤمن لقوله تعالى ( هو الذي بعلي عليكم ) وقوله ( وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم ) وقوله ( ص ) اللهم صل على آل ابي اوفى »

ولكن للعلماء تفصيلا في ذلك وهو ان كانت على سبيل التبع فلا كلام فيها واما اذا افرد غيره بالصلاة كما يفرد هو فمكروه لان ذلك صار شعاعاً لذكر رسول الله ، ولانه يؤدي الى الاتهام بالرفض

مرة واحدة في الصلاة او خارجها لان الأمر لا يقتضي التكرار. وهذا بلا خلاف »

في (المبسوط) للسرخسي :-

« والآية تدل على ان الصلاة واجبة عليه في العمر مرة فان مطلق الأمر لا يقتضي التكرار . وبه تقول . وكان الطحاوي يقول : كلما سمع ذكر النبي (ص) من غيره او ذكره بنفسه يجب عليه ان يصلي عليه ، وهو قول مخالف للاجماع ، فعامة العلماء على ان ذلك مستحب وليس بواجب »

وقال ابن همام في (فتح القدير) :-

« وموجب الامر القاطع الاقتراض مرة في العمر في الصلاة او خارجها لانه لا يقتضي التكرار وقلنا به »

وفي (شرح النهج) لابن ابي الحديد :-

« اختلف في الصلاة على النبي هل هي واجبة ام لا ؟ فمن الناس من لم يقل بوجوبها ، وجعل الامر في هذه الآية للندب . ومنهم من قال انها واجبة . واختلفوا في حال وجوبها فمنهم من اوجبها كلما جرى ذكره ومنهم من قال : يجب في كل مجلس مرة واحدة ، وان تكرر ذكره . ومنهم من اوجبها في العمر مرة واحدة وكذلك قال في اظهار الشهادتين .

واختلف ايضا في وجوبها في الصلاة المفروضة فأر حنيفة واصحابه لا يوجبونها فيها . وروي عن ابراهيم النخعي انه كان لا يكتفون ( يعني

الصحابه) بالتشهد وهو السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وواجبها .  
الشافعي وأصحابه »

في ( ارشاد الساري ) للقسطلاني: —

« الامر للوجوب في الجملة او كلما ذكر او في العمر مرة واحدة لان  
الامر المطلق لا يقتضي تكرارا والمأهية تحصل بمرة <sup>(١)</sup> »

---

(١) في (للواهب اللدنية) : —

« اختلف في حكم الصلاة عليه ( صلى الله عليه وسلم ) على اقوال: —  
( احدهما ) يجب في القعود آخر الصلاة بين التشهد وسلام التحلل .  
قوله الشافعي ومن تبعه .

( الثاني ) انها تجب في الجملة بغير حصر لكن اقل ما يحصر به  
الاجزاء مرة .

( الثالث ) يجب الاكثار منها من غير تقيد بعدد . قاله ابو بكر بن  
بكير من المالكية .

( الرابع ) تجب كلما ذكر وهو قول كثيرين من الحنفية والشافعية  
والمالكية .

( الخامس ) في كل مجلس مرة ولو تكرر ذكره .

( السادس ) في كل دعاء حكاة الزمخشري .

( السابع ) انها من المستحبات وهو قول ابن جبر الطبري .

( الثامن ) تجب في العمر مرة في الصلاة او غيرها . قاله ابو بكر الرازي  
من الحنفية

### في (الكشاف) :-

« اختلفوا في حال وجوبها فمنهم من اوجبها كلما جرى ذكره ، ومنهم من قال : تجب في كل مجلس مرة وان تكرر ذكره كما في آية السجدة وتشبث العاطس وكذلك في كل دعاء في اوله وآخره ، ومنهم من اوجبها في العمرمة وكذا قال في اظهار الشهادتين . والذي يقتضيه الاحتياط الصلاة عليه عند كل ذكر »

### وقال ابن همام في (فتح التقدير) :-

« قال القاضي عياض : وقد شذَّ الشافعي (رحمه الله) فقال : من لم يصل عليه فصلاته فاسدة ، ولا سلف له في هذا القول ولا سنة يتبعها ، وشنَّع عليه فيه جماعة منهم الطبري والقشيري وخالفه من اهل مذهبه الخطابي وقال : لا اعلم له قدوة . والتشهادات المرويات عن ابن مسعود وابن عباس وابي هريرة وجابر وابي سعيد وابي موسى وابن الزبير لم يذكر فيها ذلك .<sup>(١)</sup> وما روي عنه عليه السلام ( لا صلاة لمن لم يصل علي )

(التاسع) تجب في الصلاة من غير تعيين المحل ونقل ذلك عن  
ابي جعفر الباقر .

(العاشر) تجب في التشهد الاول والاخير وهو قول الشعبي واسحق  
ابن راهويه »

### (١) في (الكشاف) :-

« فان قلت فالصلاة عليه في الصلاة أهى شرط في جوازها ام لا (قلت)

ضعفه أهل الحديث كلهم. وكذا ما جاء في حديث ابن مسعود عنه (ص):  
(من صلى صلاة لم يصل علي فيها وعلى أهل بيتي لم تقبل منه) وهذا ضعف  
بجابر الجعفي.

وروى البيهقي عن رجل من بني الحارث عن ابن مسعود: إذا تشهد  
أحدكم في الصلاة فليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وفيه المجهول.  
وكره الصلاة على غير الأنبياء

وفي (الناية) على (الهداية): —

« انه لا تدل الآية على كونها في الصلاة ألبتة. وهو مختار صاحب  
التحفة.

وكيفية الصلاة المعروفة عند العامة قالوا: أنها نقلت عن محمد بن  
الحسن وعلي وابن عباس وجابر

في (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق) للزيلعي: —

« قال الشافعي (رحمه الله) الصلاة على النبي (ص) فرض لقوله  
تعالى: (صلوا عليه) <sup>(١)</sup> والامر للوجوب، ولا تجب خارج الصلاة،

ابو حنيفة واصحابه لا يرونها شرطاً (وعن ابراهيم النخعي كانوا يكفون  
عن ذلك — يعني الصحابة — بالتشهد وهو السلام عليك ايها النبي. واما  
الشافعي فقد جعلها شرطاً

(١) هذا قول الشافعي في (كتاب الام) في باب التشهد والصلاة على

النبي: —

« فرض الله عز وجل الصلاة على رسوله (صلى الله عليه وسلم) فقال:

فصنفت في الصلاة ، وإلا يلزم ترك الامر . ولنا انه ( عليه الصلاة والسلام )  
 علم الاعرابي فرائض الصلاة ولم يعلمه الصلاة على النبي ( ص ) <sup>(١)</sup> ولو  
 كان فرضاً لعله . وكذا لم يرو في تشهد احد من الصحابة . ومن اوجبها  
 فقد خالف الآثار . وقال جماعة من اهل العلم : ان الشافعي خالف الاجماع  
 وليس له سلف يقتدى به . منهم ابن المنذر ومحمد بن جرير الطبري والطحاوي  
 وليس في الآية دلالة على ما قال لان الأمر لا يقتضي التكرار بل يجب في  
 العمر مرة كما اختاره الكرخي او كلما ذكر النبي كما اختاره الطحاوي .  
 فعلى التقديرين قد وفينا بموجب الامر بقولنا : السلام عليك ايها النبي . فلا  
 يجب ثانياً في ذلك المجلس اذ لو وجب لما تفرغ لعبادة اخرى لان الصلاة لا  
 تخلو عن ذكره ( ص ) فيكتفى بمرّة »

وقال ابن تيمية في ( منهاج السنة ) :-

« والفقهاء متنازعون في وجوب الصلاة على النبي في الصلاة وجمهورهم  
 لا يوجبها ومن اوجبها يوجب الصلاة عليه ( وحده )

( ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً )  
 فلم يكن فرض الصلاة عليه في موضع اولى منه في الصلاة ، ووجدنا  
 الدلالة عن رسول الله ( ص ) بما وصفت من ان الصلاة على رسوله فرض في  
 الصلاة »

(١) في ( للبسوط ) : « وحين علم الاعرابي اركان الصلاة لم يذكر

الصلاة عليه »

بل قد تنازع العلماء فيما اذا دعا لقوم معينين في الصلاة هل تبطل  
صلاته، على قولين وان كان الصحيح انها لا تبطل «  
في ( الهداية ) لابي بكر المرغيناني :-

« الصلاة على النبي ليست بفريضة عندنا خلافاً للشافعي . والصلاة  
على النبي خارج الصلاة واجبة اما مرة واحدة كما قاله الكرخي او كلما ذكر  
( صلى الله عليه وسلم ) كما اختاره الطحاوي «

وفي ( حاشية الشيخ الشلبي ) على شرح ( الكنز ) :-

« واعترض على قول الطحاوي ، نحر الاسلام ، في الجامع الكبير بان  
الصلاة على النبي لم تخل عن ذكره فلو وجبت كلما ذكر لا نجد فراغاً عن  
الصلاة عليه مدة عمرنا .

قال الامام السرخسي: واختار انها مستحبة كلما ذكر النبي ( ص )  
وعليه الفتوى «

قال ( النووي ) في شرح ( مسلم ) وهو شافعي يرى  
الوجوب :-

« اعلم ان العلماء اختلفوا في وجوب الصلاة على النبي عقب التشهد  
الاخير في الصلاة فذهب ابو حنيفة ومالك والجاهير الى انها سنة لو تركت  
صحت الصلاة . وذهب الشافعي واحمد الى انها واجبة لو تركت لم تصح  
الصلاة . وقد نسب جماعة الشافعي الى مخالفة الاجماع ولا يصح قولهم فانه  
مذهب الشعبي . وفي الاستدلال لوجوبها خفاء ، واصحابنا يحتجون بحديث

ابي مسعود الانصارى: قالوا: كيف نصلي عليك يا رسول الله؟ قال: قولوا: اللهم صل على محمد. قالوا: والامر للوجوب. وهذا القدر لا يظهر الاستدلال به الا اذا ضم اليه الرواية الاخرى: كيف نصلي عليك، اذا نحن صلينا عليك في الصلاة فقال (ص) قولوا: اللهم، صل على محمد وعلى آل محمد وهذه الزيادة رواها ابو حاتم بن حبان والحاكم ابو عبدالله<sup>(١)</sup>

وهذان الحديثان وان اشتملا على ما لا يجب بالاجماع فلا يمتنع الاحتجاج بهما فان الامر للوجوب فاذا خرج بعض ما يتناوله الأمر عن الوجوب بدليل — بقى الباقي على الوجوب. والواجب عند اصحابنا: (اللهم صل على محمد)<sup>(٢)</sup> ولنا وجه شاذ انه يجب الصلاة على الآل وليس بشيء»

#### (١) في (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد) :-

« عن الحسن بن علي قال: قالوا: يا رسول الله، أرأيت قول الله عز وجل (ان الله وملائكته يصلون على النبي) قال: ان هذا لمن للكتوم ولو لا انكم سأتم عنه ما اخبرتم ان الله (عز وجل) وكل بي ملكين لا اذكر عند عبد مسلم فيصلى علي الا قال ذاك للملكان: غفر الله لك. وقال الله وملائكته: آمين. رواه الطبراني وفيه الحكم بن عبدالله بن خطاف وهو كذاب »

#### (٢) وفي (المجموع) شرح (المهذب) :-

« لو قال اللهم صل على النبي او على احمد أجزاء وكذا قطع الرافي بانه لو قال: صلى الله على رسوله أجزاء قال: وفي وجه يكتفي ان يقول صلى الله



قلت : هذا قول عالم شافعي يرى الوجوب وقد قصر الصلاة — موجباً إياها في الصلاة — على النبي وحده . والوجه الشاذ في الاثرak ليس بشيء كما قال هو نفسه . والآل عندهم الامة<sup>(١)</sup> وقد ذكر ذلك من قبل .

ولقد اطنبت في ايراد اقوال في الصلاة على النبي في الصلاة

عليه والكتابة ترجع الى قوله في التشهد واشهد ان محمداً رسول الله قال : وهذا نظر الى المعنى

وقال القاضي حسين في تعليقه لا تجزئه ان يقول اللهم صل على احمد او النبي بل تسمية محمد واجبة «  
وفي (روح المعاني) : —

« ويكفي ( اللهم صل على محمد ) لانه الذي اتفقت عليه الروايات في بيان الكيفية

وقال بعض من اوجها في الصلاة : انه كما يكفي ( اللهم صل على محمد ) بخلاف ( الصلاة على رسول الله ) فانه لا يجزئ انفاً لانه ليس فيه اسناد الصلاة الى الله تعالى

وفي (المبسوط) للسرخسي : « كان ابراهيم النخعي يقول : يجري من الصلاة على النبي بقوله : السلام عليك ايها النبي »  
(١) في البحر الرائق لابن نجيم : —

« واختار النووي انهم ( الآل ) جميع الامة »

وفي غيرها لاعراض الناس عن سنة السلف الصالح فيها واتباعهم  
غير سبيل الحق، اللهم يرجعوا،

\*\*\*

### الفَهرِ والدرء

قال السيد (الموسوي) :-

« قال الامام فخر الدين الرازي : والثالث ان الدعاء لآل منصب  
عظيم ، وقد جعل هذا الدعاء في خاتمة التشهد في الصلاة وهذا لم يوجد في  
غير الآل »

أقول : هذا ما سطره الرازي في ( مفاتيحه ) :-

« ان الدعاء لآل منصب عظيم ، ولذلك جعل هذا الدعاء خاتمة  
التشهد في الصلاة . وهو قوله : اللهم صل على محمد ، وعلى آل محمد ، وارحم  
محمدآ ، وآل محمد . وهذا التعظيم لم يوجد في حق غير الآل . فكل ذلك  
بدل على ان حب آل محمد واجب »

وروى الرازي بعد هذا التخليط اياتا ثلاثة لاشافعي ، ذكر  
السيد الموسوي منها اثنين . ولم يرو الرازي البيتين <sup>(١)</sup> ذوي

---

#### (١) البيتان هما

يا اهل بيت رسول الله حبيكم	فرض من الله في القرآن انزله
كفاكم من عظيم القدر انكم	من لم يصل عليكم لا صلاة له

المين، اللذين رواهما (الموسوي) معزوين الى الشافعي .  
 وفي مفاتيح الرازي الصواب والخطأ ، والحق والباطل .  
 وقد أبطل في هذا الموطن إبطالا ، وضل ضلالا ، وقال محالا .  
 وفي كتابه ذى الحسنات الكثيرة سيئات ، وعند حقائقه ترهات .  
 و « الحق أبلج ، والباطل لجلبج » وهذا تشهد القوم ، وهذا دعاؤهم .  
 وهما يفندان قول الرازي تقنيذا :-

قال الوزير ابن هبيرة في كتاب ( الافصاح عن معاني  
 الصراح ) :-

« اتفقوا على الاعتداد بكل واحد من التشهد <sup>(١)</sup> المروى عن النبي  
 من طريق الصحابة الثلاثة ، وهم عمر بن الخطاب ، وعبدالله بن مسعود ،  
 وعبدالله بن عباس . ثم اختلفوا في الاولى منها فاختر ابو حنيفة واحد تشهد  
 ابن مسعود ، واختر مالك تشهد عمر بن الخطاب ، واختر الشافعي تشهد  
 ابن عباس . »

وهذا تشهد ابن مسعود كما رواه البخاري ومسلم في

وقد خالف هذا القائل كتاب الله في بيته الاول واجماع أئمة المسلمين  
 في بيته الثاني . واني لاستبعد ان يكون الشافعي هو قارض البيتين  
 (١) في ( ارشاد الساري ) للتسلافي شارح البخاري : -  
 « التشهد تفعل من تشهد . سمي بذلك لاشتغاله على النطق بشهادة الحق  
 تذكيرا له على بقية اذكاره لشرفها ، وهو من باب اطلاق اسم البعض على الكل ،

## كتايبها

« التحيات لله ، والصلوات والطيبات . السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . أشهد ألا اله الا الله ، واشهد ان محمدا عبده ورسوله »

وهذا تشهد عمر بن الخطاب كما رواه مالك في (الموطأ) :—<sup>(١)</sup>

« التحيات لله ، الزاكيات لله الطيبات الصلوات لله . السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، اشهد ألا اله الا الله ، واشهد ان محمداً عبده ورسوله . »

وهذا تشهد ابن عباس كما ورد في (كتاب الام) للشافعي :—  
« التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله ، سلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته ، سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . أشهد ان لا اله الا

## (١) في (الموطأ) :—

« حدثني يحيى عن مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري انه سمع عمر بن الخطاب وهو على المنبر يعلم الناس التشهد يقول : قولوا ، ثم ذكر تشهد عمر

( قلت ) : ( المبسوط ) للسرخسي روى لتشهد عمر هذه الصورة :  
« التحيات الناميات الزاكيات المباركات الطيبات لله ، وقال ان مالكا اخذ به والذي في الموطأ هو للذكور في المتن

الله واشهد ان محمدا رسول الله » <sup>(١)</sup>

وروى مالك في (الموطأ) تشهداً لابن عمر وتشهدين لعائشة وهي مثل السابقات في المعاني وروى الطيالسي في مسنده تشهد ابن مسعود كما رواه البخاري <sup>(٢)</sup>  
قال السرخسي في (المبسوط) :-

(١) في كتاب الام بعد ايراد تشهد ابن عباس :-

« ( قال الربيع ) وحدثننا يحيى بن حسان ( قال الشافعي ) وبهذا تقول . وقد رويت في التشهد أحاديث مختلفة كلها فكان هذا أحبها الي لانه اكملها . »  
في (المبسوط) : « والمختار عند الشافعي تشهد ابن عباس وهو يقول بان ابن عباس كان من فتيان الصحابة فاتما يختارون ما استقر عليه الامر آخرأ فلما ابن مسعود فهو من الشيوخ ينقل ما كان في الاجتهاد . ولان تشهد ابن عباس اقرب الى موافقة القرآن قل الله تعالى : نحية من عند الله مباركة طيبة . والسلام بغير الالف واللام اكثُر في القرآن : سلام عليكم طيبم ، سلام عليكم بما صبرتم »

وفي (المبسوط) : « ومن الناس من اختار تشهد ابي موسى الاشعري :  
التحيات لله الطيبات لله والصلوات لله . والباقي كتشهد ابن مسعود »

(٢) في (المجموع) شرح (المهذب) :-

« اجمع العلماء على الاسرار بالتشهادين وكره اهل الجهر بهما . واحتجوا له بحديث عبد الله بن مسعود قال : ( من السنة ان يخفي التشهد ) . والعمل عليه عند اهل العلم » .

قال النووي في شرح مسلم :-

« اختلفوا في التشهد هل هو واجب ام سنة فقال الشافعي وطائفة :

« ويُكره أن يزيد في التشهد شيئاً أو يبتدىء قبله بشيء ، وابن مسعود يقول : وكان يأخذ علينا بالواو والألف ، فذلك تنصيص على أنه لا تجوز الزيادة . ولا يزيد في الفرائض على القعدة الاولى عندنا . وقال الشافعي : يزيد الصلاة على النبي . ولنا حديث عائشة كان لا يزيد على التشهد في القعدة الاولى . وروى أنه ( ص ) كان يقعد في القعدة الاولى كأنه على الرُضف ( يعني الحجارة المحمّاة ) يحكي الراوي بهذا سرعة قيامه ، فدلّ على أنه كان لا يزيد على التشهد »  
نجي الى الدعاء .

### في جامع البخاري :-

« عن ابي بكر الصديق أنه قال لرسول الله : علمني دعاء أدعو به في صلاتي . قال : قل : اللهم ، إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب الا انت ، فاغفر لي مغفرة من عندك ، وارحمني انك أنت الغفور الرحيم »  
وفي البخاري قبل هذا دعاء لم يُدعَ فيه لأحد .

وفيه بعد التشهد :-

« ثم يتخير من الدعاء أعجبه فيدعو »

التشهد الاول سنة والاخير واجب ، وقال جمهور المحدثين هما واجبان . وقال أحمد : الاول واجب والثاني فرض . وقال ابو حنيفة ومالك وجمهور الفقهاء هما مستتان . وعن مالك رواية بوجوب الاخير . وقد وافق من لم يوجب التشهد على وجوب القعود بقدره في آخر الصلاة »

وفي مسلم بعد ان اورد التشهد :-

« ثم يتخير من المسألة ما شاء »

وفي موطأ مالك :-

« قال يحيى : وسئل مالك عن الدعاء في الصلاة المكتوبة فقال : لا بأس بالدعاء فيها . وحدثني عن مالك أنه بلغه ان رسول الله ( ص ) كان يدعو فيقول : اللهم اني اسألك فصل الخيرات ، وترك المنكرات ، وحب المساكين . واذا اردت في الناس فتنة فاقبضني اليك غير مفتون . »

وفي الموطأ طائفة من الادعية ليس في احدها ظهير للرازي ولا لراوى قوله .

وفي ( المبسوط ) للسرخسي :-

« وكان رسول الله في آخر تشهده يتعوذ من المغرم والمأثم ، ومن فتنة الحيا والمات . ولما علم رسول الله ( ص ) ابن مسعود ( ض ) التشهد قال له : واذا قلت هذا فاختر من الدعاء أعجبه . وكان ابن مسعود يدعو بكلمات منهن : اللهم اني اسألك من الخير كله ، ما علمت منه وما لم اعلم . واعوذ بك من الشر كله ، ما علمت منه وما لم أعلم . »

في ( البحر الرائق ) :-

« ( ودعا بما يشبه الفاظ القرآن والسنة لا كلام الناس ) اي بالدعاء الموجود في القرآن . ولم يُرد حقيقة المشابهة اذ القرآن معجز لا يشابهه شيء ، ولكن اطلاقها لارادته نفس الدعاء لا قراءة القرآن مثل : ربنا لا

تواخذنا ، ربنا لا تزعج قلوبنا ، رب اغفر لي ولوالدي ، ربنا آتينا في الدنيا حسنة ، الى كل من الآيات . وقوله : ( والسنة ) اي دعا بما يشبه الفاظ السنة . وفي حديث ابن مسعود : ثم ليتخير احدكم من الدعاء اعجبه اليه فيدعوه به . ولفظ مسلم : ثم ليتخير من المسئلة ما شاء <sup>(١)</sup>

وفي ( جامع مسلم ) : —

« ثم يكون من آخر ما يقول ( صلوات الله عليه ) بين التشهد والتسليم : اللهم اغفر ما قدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت ، وما أسرفت وما أنت اعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر . لا اله الا أنت »  
هذا التشهد وهذا الدعاء فأين الآل ، وابن الأول ؟؟؟

\*\*\*

### آية المباهمة

قال السيد الموسوي : —

« ودليل ذلك — اي ان آية التطهير نزلت في علي وفاطمة وابنيهما — قوله جل جلاله ( فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم قل : تعالوا نديع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم واتقسنا واتقسكم ثم نتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين ) قال في الكشف : لا شيء أقوى من هذا على فصل

---

(١) اورد ( كتاب اتفه على اللذاهب الاربعة ) ادعية الحنفية وللالكبة والشافعية والحنابلة . وليس في احدها شيء من مزعم الرازي ( غفر الله له )



اصحاب الكساء ، وهم علي وفاطمة والحسنان لانها لما نزلت دعائم ( ص )  
فاحتضن الحسين ، وأخذ بيد الحسن ، ومشت فاطمة خلفه وعلي خلفها .  
فعلم أنهم المراد بالآية ، وعلم ان اولاد فاطمة وذريتها يسمون ابنائه (ص)  
وينسبون اليه نسبة صحيحة نافعة في الدنيا والآخرة »

أقول : هذا القول السابق منقول من ( الصواعق المحرقة )  
او من كتاب روى عنه ( الهيثمي ) وفي ( الكشاف ) شيء من  
هذا المهرج ، لكنه لم يرد كما بدا هنا ، ولم يسرد في موطن واحد ،  
وما رأينا بمضه فيه .

وقد جاء في ( الكشاف ) عند تفسير هذه الآية : —

« فان ( قلت ) ما كان دعاؤه الى الباهلة الا ليتبين الكاذب منه  
ومن خصمه ، وذلك أمر يختص به ويمتنع يكاذبه . فاما معنى ضم الابناء  
والنساء ؟ ( قلت ) : ذلك أكد في الدلالة على ثقته بحاله ، واستيقانه بصدقه  
— حيث استجراً على تعريض أعزته وافلاذ كبده ، واحب الناس اليه  
لذلك ، ولم يقتصر على تعريض نفسه له — وعلى ثقته بكذب خصمه حتى  
يهلك خصمه مع أحبته واعزته هلاك الاستئصال ان تمت الباهلة . وخص  
الابناء والنساء لانهم أعز الأهل ، وألصقهم بالقلوب ، وربما فداهم الرجل  
بنفسه ، وحارب دونهم حتى يقتل . ومن ثمة كانوا يسوقون مع أنفسهم  
الظلمات في الحروب تمنعهم من الهرب ، ويسمون الذادة عنها بارواحهم —  
حماة الحقائق ، وقدمهم في الذكر على الانفس اينبه على اصف مكانهم ،

وقرب منزلهم ، وليؤذن بأنهم مقدّمون على الأنفس ، مفدون بها . وفيه دليل لا شيء أقوى منه على فضل اصحاب الكساء عليهم السلام . . . «  
فالزخسري - كما ترى - قد تخيل غزوات الاعراب في

الجاهلية ، وتذكر القول المنسوب الى عمرو بن كلثوم :-

« على آثارنا ييض حسانٌ نحاذرُ انْ مُقسم او تهونا

يقتن جبادنا ويقلن لستم بهولتنا اذا لم تمنعنونا

اذا لم نحمهن فلا بقينا لشيء بعدهن ولا حيننا »

تخيل الحال - وهناك الظعينة والظعائن - وتذكر القول

ففسر تفسيره لكنه نسي (أو تناسى) ان يذكر نساء النبي او

احداهن حين قال :-

« فأتوا رسول الله وقد غدا محتضناً الحسين آخذاً بيد الحسن ، وفاطمة

تمشي خلفه ، وعلي خلفها <sup>(١)</sup> وهو يقول : اذا أنا دعوت فأمنوا الخ »

وفي الآية : « ونساءنا ونساءكم » والتأويل الحق ليس كما

تخيل ، وليست الاسلامية بالجاهلية ، والآية ما عنت فاطمة ولا

(١) روي مثل ذلك في تفسير الرازي (مفاتيح الغيب) . ورواية

الكشاف والمفاتيح ذكرت فاطمة وعلياً وابيها ، ورواية في الطبري اجتزأت

بفاطمة والحسين وقد قالت الآية ( ونساءنا ونساءكم ) فلم يشأ القصاصون

ان يذكر نساء النبي وأخروهن من هذه الامة مرة اخراجا كما

اخرجهم بعضهم من آية ارادة التطهير التي انما نزلت فيهن



اجتهدوا في ترويحها ما استطاعوا حتى راجت على كثير من أهل السنة ، ولكن واضعها لم يحسنوا تطبيقها على الآية فان كلمة نساءنا لا يقولها العربي ويريد بها بنته لا سيما اذا كان له ازواج ، ولا يفهم هذا من لغتهم ، وابتعد من ذلك ان يراد بانفسنا علي ( عليه الرضوان ) ثم إن وفد نجران الذين قالوا : ان الآية نزلت فيهم لم يكن معهم نساؤهم واولادهم »

وكتاب الله والخبر الصحيح في جامع البخاري لا يدلان على شيء من ذلك العبث .

النبا الحق هو أن وفد نجران قدم على رسول الله ، وجادله في المسيح ، في قوله : انه عبدالله . وقالوا : هات شبهه : رجلا لا أب له ، فأوحى الله ما أوحى ، وابى القوم المباهلة ، وقالوا : نوذي الجزية ، وتقيم على ما نحن عليه ، وعاد الوفد ولم تكن تلك الملاعة . ففي ( كتاب الله ) : —

« ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم : خلقه من تراب ثم قال له : كن فيكون . الحق من ربك ، فلا تكن من الممترين . فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل :

---

مستحيل ) تمين ان يكون المراد المساواة ومن كان مساوياً للنبي فهو افضل وارادة نفسه الشريفة يعني النبي — من انفسنا لا يجوز لوجود ( ندم ) والشخص لا يدعو نفسه »

تَمَاكُوا نَدْعُ اِبْنَانَا وَاِبْنَاءَكُمْ ، وَنَسَاءَنَا وَنَسَاءَكُمْ ، وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ  
ثُمَّ نَبْتَهِلُ فَجَعَلُ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ . اِنَّ هَذَا لَهُوَ  
الْقَصَصُ الْحَقُّ ، وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ ، وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ .  
فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ . قُلْ : يَا أَهْلَ الْكِتَابِ ،  
تَمَاكُوا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ : أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ ، وَلَا  
نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا ، وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ .  
فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا : اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ . »

وفي (الجامع الصحيح) لمحمد بن اسماعيل البخاري :-

« عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ : جَاءَ الْعَاقِبُ وَالسَّيِّدُ صَاحِبَا نَجْرَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ  
(ص) يَرِيدَانِ أَنْ يَبْلَغَا عَنْهُ (قَالَ) فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ : لَا تَفْعَلْ فَوَاللَّهِ لَنْ  
كَانَ نَبِيًّا فَلَا عَتْنَا لَا تَفْلَحُ نَحْنُ وَلَا عَقِبُنَا مِنْ بَعْدِنَا . قَالَا : أَنَا نَعْطِيكَ مَا  
سَأَلْتَنَا ، وَابْعَثْ مَعَنَا رَجُلًا أَمِينًا ، وَلَا تَبْعَثْ مَعَنَا إِلَّا أَمِينًا فَقَالَ : لِأَبْعَثَنَّ  
مَعَكُمْ رَجُلًا أَمِينًا حَقٌّ أَمِينٌ : فَاسْتَشْرَفَ لَهُ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ . فَقَالَ :  
قُمْ يَا أَبَا عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ ! فَلَمَّا قَامَ قَالَ : رَسُولُ اللَّهِ (ص) : هَذَا أَمِينٌ .  
هَذِهِ الْأَمَةُ ، وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ (ص) قَالَ : لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينٌ  
وَأَمِينُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ . »

هذا قصص المباهلة وقد تخوف أهل نجران فلم تقع  
والتقول المعزوة الى (الكشاف) وهو :-

« ان اولاد فاطمة وذريتها يسمون ابناءه ( ص ) وينسبون اليه نسبة صحيحة نافعة في الدنيا والآخرة »

هذا القول فيه ضلال كبير، وفيه إغصاب للإسلامية واستخاط.  
ابناء فاطمة يُنسبون الى علي لا الى النبي ولن ينصر الباطل  
أحاديثُ موضوعة كاذبة وسفسطة لمثل ابن ابى الحديد حين  
يقول في شرح النهج :-

« فان قلت : أقول : ان ابن البنت ابنٌ على الحقيقة الأصلية أم على سبيل المجاز ؟ قلت : لنذهب أن يذهب الى انه حقيقة أصلية لأن اصل الاطلاق الحقيقة ، وقد يكون اللفظ مشتركاً بين مفهومين وهو في احدهما اشهر ولا يلزم من كونه اشهر في احدهما ألا يكون حقيقة في الآخر .  
ولناهب أن يذهب الى انه حقيقة عرفية وهي التي كثر استعمالها ، وهي في الاكثر مجاز حتى صارت حقيقة في العرف .

ولناهب ان يذهب الى كونه مجازاً قد استعمله الشارع فجاز اطلاقه في كل حال ، واستعماله كسائر المجازات المستعملة »

وهنا تتمثل الاسلامية :-

« ادعوم لا باهم هو أقسط عند الله »

وتنشد العربية :-

« بنونا بنو أبائنا ، وبناتنا ، بنوهن أبناء الرجال الأباعد »

ثم ان النسبة الصحيحة الى النبي او النسبة غير الصحيحة لن  
تنتفع في الدنيا ولا في الآخرة . ولن يُجدي الا العمل الصالح كما  
شرع الله : —

« وأن ليس للانسان الا ما سعى ، وأن سعيه سوف يُرى ،  
ثم يُجزاء الجزاء الاوفى »

« ليس بأمانتكم ولا أمانتي أهل الكتاب ، من يعمل  
سوا يُجزَ به »

« ومن أراد الآخرة وسمى لها سعيها — وهو مؤمن —  
فالولئك كان سعيهم مشكورا . »

« واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما  
كسبت ، وهم لا يظلمون » .

وفي جامع البخاري في حجة الوداع : —

« وستلقون ربكم فيسألكم عن اعمالكم »

في (مسند احمد) : —

« قال رسول الله : قاربوا وسددوا فانه لن ينجي أحداً منكم عمله  
قلنا : يا رسول الله ، ولا أنت . قال : ولا أنا الا ان يتغمدني الله برحمته وفضل »

في (مسند الربيع بن حبيب) من قول للنبي في الكعبة

عام الفتح : —

« الا وان الله تعالى قد اذهب نخوة الجاهلية وتكبرها بالآباء . كلكم  
لآدم وآدم من تراب ، ليس الا مؤمن تقي أو فاجر شقي . واكرمكم عند  
الله اتقاكم »

وفيه: —

« قال ( صلى الله عليه وسلم ) يا فاطمة بنت محمد ، ويا صفية عمة  
محمد اشترى افسسك من الله فاني لا املك لكما من الله شيئاً . فاذا قال (ص)  
هذا لابنته وعمة فكيف يطمع من سواهما ان يغفر له وهو مقيم على التجور  
غير تائب منه »

في ( مسند احمد ) : —

« عن عبد الله بن عباس عن ابيه انه اتى رسول الله فقال : يا رسول  
الله ، انا عمك كبرت سنًى ، واقترب اجلي ، فعلمنى شيئاً ينفعنى الله به  
قال : يا عباس ، انت عمي ولا اغني عنك من الله شيئاً ولكن سل ربك  
العفو والعافية في الدنيا والآخرة . قالها ثلاثاً ثم أتاه عند قرن الحول فقال له  
مثل ذلك »

في ( مفاتيح الغيب ) : —

« روى القفال في تفسيره عن ابن عمر قال : طاف رسول الله على  
راحته القصواء يوم الفتح يستلم الركن بمحجنهم حمد الله وأثنى عليه ثم قال:  
أما بعد ايها الناس ان الله قد اذهب عنكم حمية الجاهلية وتفككها . يا ايها



الناس أما الناس رجلاً برّ تقى كريم على الله، أو فاجر شقى هين على الله .  
ثم تلا : ﴿ يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى ﴾ اقول قولي هذا  
واستغفر الله لي ولكم »

وعند احمد : « قال ( ص ) لابي ذر : انظر فانك لست بخير من  
أحمر ولا أسود الا ان تفضله بتقوى الله »  
وعند الطبراني : —

« المسلمون اخوة لا فصل لاحد على احد الا بالتقوى »  
واخرج احمد وابن سعد والطبراني في ( الكبير ) عن  
ابن عباس : —

« يا عباس انت عمي واني لا اغني عنك من الله شيئاً ولكن سل  
ربك العفو والعافية في الدنيا والآخرة »

روى احمد من حديث ابى نضرة قال : « حدثني من سمع خطبة النبي  
( ص ) في اوسط أيام التشريق قال :

يا أيها الناس الا ان ربكم واحد ، وان اباكم واحد ، لا فضل لعربي  
على عجمي ولا لعجمي على عربي ولا لاحمر على اسود ولا لاسود على  
احمر الا بالتقوى . أبلغت ؟ قالوا : ببلغ رسول الله »

وفي البخاري ومسلم وابى داود والنسائي والترمذي : —  
« عن عائشة ان قريشاً اهتمهم شأن الخزومية التي سرقت فقالوا : من  
يكلم فيها رسول الله ( ص ) فقالوا : ومن يجترىء عليه الا أسامة بن زيد

حَبَّ رسول الله (ص) فكلمه اسامة فقال : أتشفع في حد من حدود الله تعالى ؟ ثم قام فاخطب ثم قال : انما اهلك الذين من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه ، واذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها »

وروى ابن ابى الحديد : -

« لما بويج لابي بكر كان الزبير والمقداد يختلفان في جماعة من الناس الى علي وهو في بيت فاطمة فيتشاورون ويتراجعون امورهم . فخرج عمر حتى دخل على فاطمة وقال : يا بنت رسول الله ، ما من احد من المخلوق أحب الينا من ابيك ، وما من احد أحب الينا منك بعد ابيك . وايم الله ما ذاك بمانعي ان اجتمع هؤلاء النفر عندك ان أمر بتحريق البيت عليهم . فلما خرج عمر جاؤا فقالت : تعلمون ان عمر جاني ، وحلف لي بالله ان عدتم ليحرقن عليكم البيت ، وايم الله ليحرقن ليحرقن ، فأنصرفوا عنا راشدين . فلم يرجعوا الى بيتها ، وذهبوا فبايعوا لابي بكر »

فهذه بنت محمد - وهي بنت محمد - وهذا قول رسول الله في الدنيا وهذا قول عمر . وفي الاخرى الجزاء الاوفى .  
ذلك هو الاسلام الصحيح وتلكم أحكامه .

### سلام على الياسين

قال السيد حيدر :—

« ويشهد بصحة هذا التأويل ( يريد تأويل آية المودة في القربى ) قوله تبارك وتعالى : ( سلام على آل ياسين ) — عن ابن عباس ( رضي الله عنه ) ان المراد بذلك سلام على آل محمد . »

اقول : إن الخطأ في تأويل ( سلام على الياسين ) هذا ، مثله في تفسير ( المودة في القربى ) وكتابُ الله يرفض ما عزي هنا الى ابن عباس رفضاً ، قال الله : « وانَّ الياسَ لِمَنْ المرسلين . اذْ قَالَ لقومه : اَلَا تَتَّقُونَ ؟ ١٩ . اُتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ احْسَنَ الْخَالِقِينَ ؟ ١٢ . اَللّٰهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ اٰبَاءِكُمْ الْاَوَّلِينَ . فَكَذَّبُوهُ فَاتَهُمْ لَهْزَعُونَ . اَلَا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلِصِينَ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ . سلام على إلياسين . انا كذلك نجزي المحسنين . انه من عبادنا المؤمنين »

في ( الكشف ) :—

« وقرئ : على الياسين وادريسين وادراسين وادرسين على انها لغات في الياس وادريس . ولعلّ لزياة الياء والنون في السريانية معنى . وقرئ على الياسين بالوصل على انه جمع يراد به الياس وقومه كقوله الخبيرون والمهلون »

وفي ( جامع البخاري ) :-

« عن ابن مسعود وابن عباس ان الياس هو ادريس » (١)

في ( ارشاد الساري ) للقسطلاني :-

« وان الياس لمن المرسلين ) هو الياس بن ياسين سبط هرون اخي موسى ، بُعث بعده . وقال عبدالله بن مسعود فيما وصله ابن ابي حاتم : هو ادريس . وفي مصحفه : وان ادريس لمن المرسلين »

في ( تيسير الوصول ) :-

« وعن ابن عباس وابن مسعود فيما يذكر عنها : ان الياس هو ادريس وكان ابن مسعود يقرأ سلام على ادراسين اخرجه رزين ( قلت ) واخرج البخاري شطره في ترجمته »

(١) وفي ( مفاتيح الغيب ) :-

« يروى عن ابن مسعود انه قرأ : وان ادريس وقال : ان الياس هو ادريس . وهذا قول عكرمة . واما اكثر المفسرين فهم متفقون على انه نبي من انبياء بني اسرائيل وهو الياس بن ياسين من ولد هرون اخي موسى »  
وفي ( الدر المنثور في التفسير بالأنوار ) للسيوطي :-

« اخرج ابن النذر عن مجاهد في قوله سلام على الياسين قال : هو الياس واخرج ابن ابي حاتم عن الضحاك انه قرأ سلام على ادراسين وقال هو مثل الياسين مثل عيسى والمسيح ، ومحمد واحمد واسرائيل ويعقوب »

ومن عجائب التفسير قول بعضهم في مفاتيح الغيب ان ياسين هو اسم القرآن « كأنه قيل : سلام الله على من آمن بكتاب الله الذي هو ياسين »

في ( مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ) : —

« روى الطبراني عن ابن عباس : ( سلام على الياسين ) قال : نحن آل محمد . وفيه موسى بن عمران القرشي . وهو كذاب . »

وفي ( جامع البيان ) للطبري : —

« والصواب من القراءة في ذلك عندنا قراءة من قرأ ( سلام على الياسين ) بكسر القها على مثال ادراسين ، لان الله انما اخبر عن كل موضع ذكر فيه نبياً من انبيائه في هذه السورة بان عليه سلاماً لا على آله ، فكذلك السلام في هذا الموضع ينبغي ان يكون على الياس كسلامه على غيره من انبيائه لا على آله ، على نحو ما بينا من معنى ذلك . فان ظن فلان ان الياسين غير الياس فان فيما حكينا من احتجاج من احتج بان الياسين هو الياس غني الزيادة فيه .

وفي قراءة عبدالله بن سلام : ( سلام على ادراسين ) دلالة واضحة على خطأ من قال : غني بذلك سلام على آل محمد . وذلك ان عبدالله كان يقول : الياس هو ادريس ويقرأ . وان ادريس لمن المرسلين ، ثم يقرأ على ذلك . سلام على ادراسين ، كما قرأ الآخرون . سلام على الياسين . فلا وجه — على ما ذكرنا من قراءة عبدالله — لقراءة من قرأ ذلك : سلام على آل ياسين بقطع الال من ياسين »

## الصدقة وآل محمد

قال السيد (الموسوي) :-

« ان الله جعل اهل بيت نبيه مطابقين له في اشياء كثيرة المُنانيب بها .  
وقد ذكر الفخر الرازي منها خمسة اشياء .<sup>(١)</sup>

والخامس : تحريم الصدقة قال (ص) : ( لا تحل الصدقة لمحمد ولا  
لآل محمد ) . اقول : قد اخرج اصحاب الصحيح وغيرهم ان الحسن ( عليه  
السلام ) اخذ تمرًا من تمر الصدقة فادخلها في فيه فزعمها جده (ص)  
بلعها وقال له : أما شعرت أننا آل محمد لا نأكل الصدقة ؟ »

قلت : ان الله يقول :-

« انما الصدقات للفقراء ، والمساكين ، والعاملين عليه ،  
والمؤلفة قلوبهم ، وفي الرقاب ، والغارمين ، وفي سبيل الله ، وابن  
السبيل ،<sup>(٢)</sup> فريضةً من الله ، والله عليم حكيم . »

(١) اربعة اشار فيها الى الصلاة على النبي وعلى الآل والى آبي القاسم  
وارادة التطهير والى آية (سلام على الياسين) وقد تكلمت من قبل في كل ذلك  
(٢) (الفقراء) عن منصور عن ابراهيم قال : كانت تجعل الصدقة في  
فقراء المهاجرين في سبيل الله (جامع البيان)

(المساكين) الضعيف الشيس (جامع البيان) .

(العاملين عليها) السعاة الذين يقبضونها (الكشاف) .

(المؤلفة قلوبهم) عن جابر عن عامر : انما كانت للمؤلفة قلوبهم على عهد

النبي ، فلما ولي ابو بكر انقطعت الرشى . وقال آخرون : للمؤلفة قلوبهم في كل

## في (الكشاف) :-

« قصرُ جنس الصدقات على الاصناف المودودة ، وانها مختصة بها لا تتجاوزها الى غيرها كأنه قيل : انما هي لم لا لغیرهم . فيحتل ان تصرف الى الاصناف كلها ، وان تصرف الى بعضها » <sup>(١)</sup>

زمان ، وحقهم في الصدقات ( جامع البيان ) . وفي ( الافصاح ) :-  
« متى وجد الامام قوما من المشركين يخاف الضرر بهم ، ويعلم باسلامهم مصلحة جاز ان يتألفهم بمال الزكاة »

( في الرقاب ) للمكاتبون يعانون منها . وقيل : الاسارى وقيل : تبتاع الرقاب فتعتق ( الكشاف ) في اللسان : المكاتب ان يكاتب الرجل عبده وأمنه على مال يتجمعه عليه ويكتب عليه انه اذا ادى نجومه في كل نجم كذا وكذا فهو حر فاذا ادى جميع ما كاتبه عليه فقد عتق

( الغارمين ) عن مجاهد : من احترق بيته او يصيبه السيل ويدان على عياله فهذا من الغارمين ( جامع البيان )

( وفي سبيل الله ) فقراء الفزاة والحجيج المنقطع بهم ( الكشاف )  
( ابن السبيل ) للمسافر المنقطع عن ماله فهو فقير حيث هو غني حيث ماله ( الكشاف )  
( ١ ) في ( الموطن ) :-

« الامر عندنا في قسم الصدقات ان ذلك لا يكون الا على وجه الاجتهاد من الوالي . فأى الاصناف كانت فيه الحاجة والعدد أوتر ذلك الصنف بقدر ما يرى الوالي ، وعسى ان ينتقل ذلك الى الصنف الآخر بعد عام او عامين او اعوام ، فيؤثر اهل الحاجة والعدد حيث ما كان ذلك . وعلى هذا ادركت من ارضى من اهل العلم . قال مالك : وليس للعامل على الصدقات فريضة الا على قدر ما يرى الامام »

في ( موطأ ) مالك : --

« . . . . عن عطاء بن يسار : ان رسول الله ( ص ) قال لا تحل  
الصدقة لغنى الا لحسة : لغاز في سبيل الله او لعامل او لغارم او لرجل اشتراها  
بماله او لرجل له رجل مسكين فتصدق على المسكين فأهدى المسكين للغنى »  
في ( كتاب الام ) للشافعي : --

في ( مفاتيح الغيب ) : -

« قال الشافعي لا بد من صرفها الى الاصناف الثمانية  
الآية لا دلالة فيها على قول الشافعي ، لانه ( تعالى ) جعل جملة الصدقات  
لهؤلاء الاصناف الثمانية . وذلك لا يقتضي في صدقة زيد بعينه ان تكون لجملة  
هؤلاء الثمانية ، والدليل اما العقل فهو ان الحكم الثابت في مجموع لا يوجب  
ثبوته في كل جزء من اجزاء ذلك المجموع ولا يلزم الا يبقى فرق بين الكل  
وبين الجزء » ثم ذكر الدليل النقلي .

وفي ( بداية المجتهد ونهاية المقتصد ) لابن رشد : -

« المعنى يقتضي ان يؤثر بها أهل الحاجة اذ كان المقصود به سد الحاجة  
فكان تعديدهم في الآية انما ورد لتمييز الجنس ( اعني اهل الصدقات ) لا لتشريكهم  
في الصدقة »

في ( المبسوط ) للسرخسي : -

« اما الآية فقد قال ابن عباس : المراد بيان المصارف ففى يهم انصرف  
اجزأت . ألا ترى ان الله تعالى ذكر الاصناف بأوصاف تنبئ عن حاجة  
فصرنا ان المقصود سد حاجة المحتاج »



« قال الله تبارك وتعالى : ( إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والفارين وفي سبيل الله وابن السبيل )  
فاحكم الله عز وجل قَرْضَ الصدقات في كتابه ثم اكدها فقال : فريضة  
من الله . »

في (مسند الربيع بن حبيب) :-

« لا تحمل الصدقة لغني ولا لذي مرة سوي ، ولا لتأكل مالا .  
(ذو المرة السوي) القوي المحترف . (التأكل) الجامع للمال »

في (مسند أحمد) :-

« لا تحمل الصدقة لغني ولا لذي مرة سوي »

ومثل هذا الحديث عند أبي داود والترمذي .

فاذا قال النبي « إنا لا نأكل لنا الصدقة » (١) أو « إنا لا

(١) في (جامع البخاري) :-

« محمد بن زياد قال : سمعت أبا هريرة يقول : أخذ الحسن بن علي تمر من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال النبي : كف كف ! ليطرحها ثم قال : أما شعرت إنا لا نأكل الصدقة »

في (جامع مسلم) :-

« . . . ابن زياد سمع أبو هريرة يقول : أخذ الحسن بن علي تمر من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال رسول الله : كف كف ! ارم بها . أما علمت أنها لا نأكل الصدقة ؟ »

( قلت ) : روى السيوطي هذا الحديث الذي أورده البخاري ومسلم

نأكل الصدقة » كما ذكر مسلم عن شعبة في الاول ، وعن معاذ في الثاني ، فانما رسول الله مؤتمر ما امر الله وهو وكل من لم يذكروهم

في كتابه - الجامع الصغير - وقال : انه ضعيف ، والاحاديث عنده في هذا الكتاب ثلاثة انواع : صحيحة ، حسنة ، ضعيفة . والتي يقال له : ( كتح كتح ) لا يعرف تحريماً ولا تحليلاً ولا يدري ما هي الصدقة .

وفي البخاري سبعة احاديث في معنى حديثه الاول في احدها ان غلامين من هاشم : عبدالمطلب بن ربيعة والفضل بن العباس جاءا النبي ليؤمرهما على الصدقات فيؤديا ما يؤدي الناس ويصيا عما يصيبون . فقال النبي : ان الصدقة لا تنبغي لآل محمد ، انما هي اوساخ الناس ، ثم دعا حمية بن جزء ، ونوفل بن الحارث فقال لحمية : أنكح الفضل بن عباس ابنتك وقال لنوفل : أنكح عبدالمطلب بن ربيعة ابنتك . وقال لحمية - وكان على الخنس - : اصدق عنهما من الخنس كذا وكذا »

( قلت ) وروى الهيثمي في مجمع الزوائد حديثين يشبهان هذا الحديث وقال بعد رواية الاول : فيه عبدالله بن جعفر والد ابن المديني وهو ضعيف . وقال بعد رواية الثاني فيه حسين بن قيس لللقب بعنث وفيه كلام كثير . وفي ( مجمع الزوائد ) : -

« قال رسول الله لا تحل الصدقة لنا ولا لموالينا . رواه الطبراني في الاوسط وفيه اسمعيل بن عياش وفيه كلام »  
( مسند احمد ) : -

« قال للحسن وقد سال لعابه ا ا وهو على عاتقه : اما علمت ان الصدقة لا تحل لآل محمد ؟ »

الله في كتابه ، في تحريم الصدقة — سواء .

في ( المغني ) : —

« عن عائشة قالت : انا آل محمد لا تحل لنا الصدقة »

وفي ( موطأ ) مالك : —

« عن مالك عن زيد بن اسلم انه قال : شرب عمر بن الخطاب لبناً فأعجبه فسأل النبي سقاه من اين هذا اللبن ؟ فأخبره انه ورد على ماء قد سقاه فاذا نعم من نعم الصدقة وهم يسقون فخلبوا لي من البأساء فجعلته في

وفي ( تيسير الوصول ) : —

« عن ابي رافع قال . بعث رسول الله رجلاً من بني غزوم على الصدقة فقال : اصحبني لعلك تصيب منها معي . فقلت حتى اسأل رسول الله فسأله فقال : مولى القوم من انفسهم وانا لا محل لنا الصدقة »

( قلت ) روى مثله الهيثمي في مجمع الزوائد ثم قال : رواه ابو يعلى والطبراني في ( الكبير ) وفيه محمد بن ابي ليلى وفيه كلام

و ( قلت ) من الانصاف الا تدفع الصدقة الى مولى غني لانه غني بغنى مولاه .

وفي « تبين الحقائق » : —

« لا يجوز دفعها الى عبد الغني وولده الصغير »

وفي ( الهداية ) : —

« ولا تدفع الى مملوك غني لان الملك واقع لمولاه ولا الى ولد غني اذا كان صغيراً لانه يعد غنياً بيسار ابيه بخلاف ما اذا كان فقيراً لانه لا يعد غنياً بيسار ابيه »

سقائي فهو هذا ، فأدخل عريده فاستقاه »  
فعمر عامل بقول الله عمل رسول الله .

ولقد كان النبي يعدل العدل كله في قسمة هذه الصدقات  
— وإذا لم يعدل (ابو القاسم) فن يعدل؟ — لكن يأبى الشره الجشع  
الاشرها وجشعا والا تنقص المقسطين في كل قسمة . وفي  
الغامزين في نصفه النبي من امثال حرقوص وابي الجواظ من  
المنافقين أنزل الله : -

« ومنهم من يلزمك <sup>(١)</sup> في الصدقات . فان أعطوا منها  
رضوا ، وان لم يعطوا منها إذا هم يسخطون . ولو انهم رضوا ما  
آتاهم الله ورسوله وقالوا : حسبنا الله ، سيؤتينا الله من فضله  
ورسوله . إنا الى الله راغبون ، »

وفي سنن ابي داود السجستاني : —

« عن زياد بن الحارث الصدي ، قال : اتيت رسول الله فبايعته ،  
فأتاه رجل فقال : اعطني من الصدقة ، فقال له رسول الله : ان الله تعالى

---

قال الرازي : —

« اعلم ان المنافقين لما لمزوا الرسول (ص) في الصدقات بين لهم ان  
مصرف الصدقات هؤلاء ولا تعلق لي بها ، ولا آخذ نفسي نصيباً منها » وقال  
بعد هذا : « ولا يأخذها نفسه ولا لأقاربه ومصليه »

لم يرض بحكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى حَكَمَ فيها هو فجزأها ثمانية اجزاء . فان كنت من تلك الاجزاء أعطيتك حَقَّكَ »

فالصدقات هي لمن بَيَّنَّ الله ، وهي حلال طُلِقَ لهم وحرام غُلِقَ على غيرهم . وقد ساوى رسول الله وصاحبه عمرَ في شان الصدقات جميع المسلمين ، فليس في مساواته في التحريم فضيلة او تقبصة .

وان قال مشعوذون أو ضالّون أو جاهلون : انّ ثمة احاديث محدّثين ومذاهب ( مجتهدين ) تعلّم أن للنبي أقرباء قد تميّزوا عن المسلمين ، في الدين ، بهذه القرابة فحرّم النبي — لا الله — عليهم ، وعلى مواليتهم الصدقة تنزيهاً لهم « عن اوساخ الناس » قلت : هذا كتاب الله وهذه آياته اليّنات ، وهذا حكمه في الصدقات . والمسلمون كلهم اجمعون في هذا الدين متكافئون متساوون . والاسلام ليس فيه ( طبقات ) وليس في شريعة محمد فضيلة بالقرابات والمذاهب ليس على اقوال فيها مَخْلَطَةٌ — معول ، والمذهب دين مبدل .

في كتاب ( المؤمل ) لابن ابي شامة —

« سئل بعض العارفين عن معنى المذهب . فأجاب : إن معناه دين مبدل »

ومن الغرائب والمعائب في تلحيم المذاهب - تشاكس  
أقوالها ، وتنازع آرائها .

قالوا : تحرم الزكاة على النبي وآله . فمن آل النبي ؟

الشافعي يقول : هم بنو هاشم وبنو المطلب .

وابو حنيفة ومالك يقولان : هم بنو هاشم خاصة .

والقاضي عياض وبعض العلماء يقولون : هم قریش كلها .

واصبغ المالكي يقول : هم بنو قصي .

قالوا : « ان هذه الصدقات انما هي اوساخ الناس وانها لا تحمل لمحمد  
ولا لآل محمد . وآل محمد منزهون عن اوساخ الناس لانها تنبئ عن ذل  
الآخذ وعز المأخوذ منه لقوله ( ص ) اليد العليا خير من اليد السفلى »

والصدقة ضربان : الضرب المفروض ( وهو المذكور في

كتاب الله ) وضرب التطوع . فانظر الى العاشرين بهذا الدين

كيف يبعثون ؟ قال النووي في شرح مسلم :-

« واما صدقة التطوع فللشافعي فيها ثلاثة اقوال : أصحها انها تحرم على

رسول الله وتحل لآله ، والثاني تحرم عليه وعليهم ، والثالث تحل له ولهم »

في ( كتاب الام ) للشافعي :-

« وآل محمد الذين تحرم عليهم الصدقة المفروضة اهل الخس وهم اهل

الشعب وهم صليبة بني هاشم وبني المطلب . ولا يحرم على آل محمد صدقة

التطوع انما يحرم عليهم الصدقة المفروضة »

قال القسطلاني:—

« والاصح عندنا ان المحرم على الآل الفرض دون التطوع »<sup>(١)</sup>

وقال غيره:—

« وروي عن ابي حنيفة جوازها لبني هاشم مطلقاً . وقال ابو يوسف  
تحل من بعضهم لبعض . ومذهب اكثر الحنفية والشافعية واحمد جواز  
اخذهم صدقة النفل . وهو رواية عن مالك . وروي عنه حل أخذ الفرض  
دون التطوع لان النفل فيه اكثر »<sup>(٢)</sup>

---

(١) في حاشية ابن عابدين:—

« وروى ابو عصمة عن الامام انه يجوز الدفع الى بني هاشم في زمانه  
وجوز ابو يوسف دفع بعضهم الى بعض ،  
وفي ( الفتاوي الهندية ) :—

« فما التطوع فيجوز الصرف اليهم . كذا في الكافي ،  
في ( الدر المختار شرح تنوير الابصار ) :—

« وجازت التطوعات من الصدقات وغلة الاوقاف لهم اي لبني هاشم ،  
في ( تبين الحقائق ) للزيلعي :—  
« ولا فرق بين الصدقة الواجبة والتطوع وقال بعض اصحابنا يحل لهم  
التطوع ،

(٢) في ( الصواعق المحرقة ) :—

« قصر مالك وابو حنيفة تحريم الزكاة على بني هاشم . وعن ابي حنيفة  
جوازها لهم مطلقاً . ابو يوسف : تحل من بعضهم لبعض . ومذهب اكثر  
الحنفية والشافعية واحمد حل اخذهم النفل وهو رواية عن مالك ، وعنه حل  
أخذ الفرض دون التطوع لان النفل فيه اكثر ،

وقال ابن أبي الحديد في شرح هذا القول المصوغ، في النهج:  
« واعجبُ من ذلك طارق طرقتا بملقوفة في وعائها ، ومعبونة  
— شنتها — كأنما عجت بريق حية أوقيتها . قلت : أصلة أم زكاة أم  
صدقة ؟ فذلك محرم علينا أهل البيت » .

قال ابن أبي الحديد وقد جاء برأي بدع : —  
« الصدقة هنا هي صدقة التطوع ، وقد تسمى الزكاة الواجبة صدقة  
الا أنها هنا هي النافلة . فان قلت : كيف قال : فذلك محرم علينا أهل  
البيت ؟ وأما يحرم عليهم الزكاة الواجبة خاصة ، ولا يحرم عليهم صدقة  
التطوع ، ولا قبول الصلوات . قلت : أراد بقوله : أهل البيت الأشخاص  
الحسة : محمد وعلي وفاطمة وحسن وحسين ف هؤلاء خاصة دون غيرهم من  
بنو هاشم محرم عليهم الصلة وقبول الصدقة . وأما غيرهم من بني هاشم فلا  
يحرم عليهم الا الزكاة الواجبة خاصة »

فيرى المسلم العاقل ان القوم قد اختلفت — لا زالوا في الباطل  
والضلال مختلفين — اقوالهم فعم لم يجمعوا على تعيين آل النبي ،  
وهم لم يجمعوا على قول في الصدقتين فهذا يقول : تحل لهم صدقة  
التطوع ولا تحل صدقة الفرض . وذاك يقول : يحل لهم الفرض  
ويحرم التطوع . وغيره يحلل الصدقتين . وآخر يحرمهما . ولم  
يجتزئ المحرمون بتحريم الصدقات — تشریفاً وتنزيهاً — على  
اقرباء النبي بل ارادوا ان يتسرفوا ويفخموا — بد الايد — بهذا



النوع من التحريم موالى الاقرباء .

قال القسطلاني : —

« وهي حرام على مواليه (ص) وموالى آله وهم بنو هاشم وبنو المطلب لانه (ص) لما سئل عن ذلك قال : ان الصدقة لا تحل لنا واب مولى القوم من أنفسهم »

وقد اختلف (المجتهدون) في الاتباع اختلفهم في المتبوعين قالوا : —

« واما موالى بني هاشم وبني المطلب فهل تحرم عليهم الزكاة ؟ فيه وجهان لاصحابنا : اصحهما تحرم والثاني تحل . وباتحريم قال ابو حنيفة وسائر الكوفيين وبعض المالكية . وبالاباحة قال مالك وادعى ابن بطال المالكي ان الخلاف انما هو فى موالى بني هاشم واما موالى غيرهم فتباح لهم بالاجماع وليس كما قال بل الاصح عند اصحابنا تحريمها على موالى بني هاشم وبني المطلب »

وروى صاحب تيسير الوصول لابن الاثير : —

« والمشهور من المذاهب ان موالى بني هاشم والمطلب لا تحرم عليهم الزكاة . وفى ذلك على مذهب الشافعي وجهان : احدهما لا تحرم لانتفاء السبب الذي به حُرِّم على بني هاشم والمطلب ولانتفاء نصيب الخنس الذي جعل لهم عوضا عن الزكاة ( خلط عظيم ) والثاني تحرم لهذا الحديث : ( مولى القوم من انفسهم ) ووجه الجمع بين الحديث وبين نفي التحريم انه

أما قال ذلك النبي لابي رافع تنزيها وحشاً له على التشبه بهم والاستئنان  
بسننهم »

وقد اختلف القوم ايضاً - زادهم الله اختلافا وضلالاً - في  
سبب التكريم بالتحريم .

ففي ( غاية البيان ) ورواه صاحب ( البحر الرائق ) :-

« ان تحريم الصدقة حكم يختص بالقرابة من بنى هاشم لا بالنصرة »  
فالتحريم عند هؤلاء إنما هو للقرابة - بس !!

وفي ( تبين الحقائق شرح كنز الدقائق ) :-

« نحن اهل بيت لا تحمل لنا الصدقة . فسرهم القدوري فقال : هم آل  
علي وآل عباس وآل جعفر وآل عقيل وآل الحارث بن عبدالمطلب . وفائدة  
تخصيصهم بالذكر جواز الدفع الى بعض بنى هاشم وهو بنو ابى لهب لان  
حرمة الصدقة كرامة لهم استحقوها بنصرهم النبي في الجاهلية والاسلام ثم  
سرى ذلك الى اولادهم . وابو لهب آذى النبي وبالغ في اذيته فاستحق  
الاهانة »

فالتحريم هنا للقرابة ونصر النبي في الجاهلية والاسلام .  
والجاهلية لا يعني المسلمين امرؤها ولا يعني الاسلامية . وهذا  
الدين قد عرف مناصريه وعرف محادييه فلان يجوز فيه هرج وتويه .  
وقد جاء العباس وعقيل ونوفل بن الحارث الى بدر ليقتلوا

الاسلام تحذولوا وأسروا وفيهم نزل : « وان يريدوا خياتك فقد خانوا الله من قبل فأمكن منهم » ولما استشار رسول الله عمر في أسرى بدر رأى ضرب الاعناق .<sup>(١)</sup> ولما اخذ الفداء أنزل الله « ما كان لنبي ان يكون له أسرى حتى يثخن في الارض »

فهل مبادرة العباس وعقيل الى بدر من النجدة والنصرة ؟ وهبهما نصرا النبي وعضداه نصر ابى بكر وعمر ( والانصار ) وغيرهم اياه فلن يسوغ ذلك تهديم دين التساوي بالتمييز . والناصر انما هو محسن الى نفسه ، متقرب الى ربه بنصره .

واذا كان رسول الله لم يول قريبا له من بني هاشم عملا مبالغة في التزاهة والعدل فهل يجيء بما هو ادعى الى القيل والقال ، وأطم من تولية الاعمال ؟ ا تعالى رسول الله عما يعزون اليه من مستبعد ومحال !

(١) في (مسند أحمد) : —

« ارى ان تمكتني من فلان قريبا لعمر فاضرب عنقه وتمكن عليا من عقيل فيضرب عنقه وتمكت حمزة من فلان اخيه ( يعني العباس ) فيضرب عنقه حتى يعلم الله ان ليست في قلوبنا هواة للمشركين . هؤلاء صناديدهم واثمتهم وقادتهم »

وفي جامع مسلم مثل هذا الحديث ( الجزء الخامس باب الامداد باللائكة في غزوة بدر واباحة الغنائم )

إن أعداء هذا الدين لم يُبلغوا إليه إبلاغ<sup>(١)</sup> اصدقاء ضالين ،  
ومتبعين زائغين ، ولا عين مشعذين وذوي مذاهب مجتهدين  
فانا لله وانا اليه راجعون ، انا لله وانا اليه راجعون !!!

ولله المقبل اليمني اذ يقول : —

ألم تعلموا أني تركت التمهذبا      وجانبت ان اعزى اليه وانسبا  
فلا شافني لا مالكي لا حنيبلي      ولا حضي دع عنك ما كان اغربا<sup>(٢)</sup>

\*\*\*

### ذو القربى وخمس الخمس

لم يتفطن السيد (الموسوي) لقصة خمس الخمس وذية  
القربى في آية الفنائم فيذكرها محتجا بها وان انقلب الحاج بغير  
الحق عجوجا . وقد اشار اليها السيد (اليمني) من قبل .  
والحديث عن الصدقة يحدو على الكلام في خمس الخمس وذية

(١) أبلغ اليه فل به ما بلغ به الاذى والمكروه البليغ

(٢) وله ايضا :

برئت من التمهذ طول عمري      وآثرت ( الكتاب ) على الصحاب  
ومالي والتمهذ وهو شيء      يروح لدى الهاري والهابي  
ولبعضهم :

ويذهب عقلي مضبا ان تركته      سدى ، واتبت الشافعي ومالكا

القربى . وهذا القول فى ذلك .

أنزل الله هذه الآية :—

« ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ،  
ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولةً  
بين الأغنياء منكم ، وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ،  
واتقوا الله ؛ إن الله شديد العقاب . »

ثم أنزل هذه الآية ناسخةً الأولى ( كما قالوا ) :—

« واعلموا أنما غنمتم من شيء <sup>(١)</sup> فإن لله خمسَه وللرسول ،  
ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل إن كنتم آمنتم  
بالله ، وما أنزلنا على عبدنا يومَ الفرقان : يومَ التقى الجمعان ،  
والله على كل شيء قدير »

فلما صنّف المحدثون والمفسرون تصانيفهم ألفينا فيها هذه  
الاحاديث وهذه الاقوال :—

فى جامع البخارى :—

« . . . عن ابن المسيّب عن جبير بن مطعم قال : مشيت انا وعثمانُ

---

(١) عن قتادة : كانت الغنيمة تقسم خمسة اقسام فاربعة اقسام لمن قاتل  
عليها ويقسم الخمس الباقي على خمسة

بنُ عفانَ الى رسول الله ، قلنا : يا رسول الله ، أعطيت بني المطلب وتركنا ونحن وهم منك بمنزلة واحدة . فقال رسول الله : انما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد . <sup>(١)</sup> »

في القسطلاني شارح البخاري :—

« لمسلم : ان هذه الصدقات انما هي اوساخ الناس ، وانها لا تحمل للحمد ولا لآل محمد . وآل محمد منزهون عن اوساخ الناس لانها تنبئ عن ذل الآخذ وعز المأخوذ منه لقوله (ص) اليد العليا خير من اليد السفلى . وابدل بها القوي الذي يؤخذ على سبيل القهر والغلبة للنبي عن عز الآخذ وذل المأخوذ منه »

وفي تفسير الطبري :—

« عن مجاهد : قد علم الله ان في بني هاشم الفقراء فحصل لهم الخمس مكان الصدقة »

وروى الزيلعي هذا الحديث :—

« يا بني هاشم ، إن الله كره لكم غسالة ايدي الناس فخرم عليكم الصدقة ، وعوضكم منها بخمس الخمس من الغنيمة »

(١) واخرج هذا الحديث ابو داود والنسائي وفيه هذه الزيادة :—

« . . . ولم يقسم لبني عبد شمس ولا لبني نوفل . وكان ابو بكر يقسم الخمس نحو قسم النبي غير انه لم يكن يعطي (قربى) رسول الله (ص) ما كان رسول الله (ص) يعطيهم وكان عمر يعطيهم منه ، وعثمان بعده »

وفي تفسير الطبري: —

« المنهال بن عمرو : سألت عبد الله بن محمد بن علي بن علي بن الحسين عن الخمس فقال: هو لنا قلت لعلي : ان الله يقول : اليتامى والمساكين وابن السبيل قال : يتامانا ومساكيننا »<sup>(١)</sup>

(١) في (روح المعاني) للأتومي الكبير: —

« ومذهب الامامية انه ينقسم الى ستة اسهم الا انهم قالوا : ان سهم الله وسهم الرسول (ص) وسهم ذوي القربى للامام القائم مقام الرسول . وسهم ليتامى آل محمد وسهم لمساكينهم وسهم لابناء سبيلهم لا يشركهم في ذلك غيرهم . ودروا ذلك عن زين العابدين ومحمد بن علي الباقر والظاهر ان الاسهم الثلاثة الاول التي ذكروها ، اليوم تخبا في السرداب اذ القائم مقام الرسول قد غاب عنهم فتخبأ له حتى يرجع من غيبته »

وفي كتاب ( اصل الشيعة واصولها ) للشيخ محمد الحسين آل

كاشف الغطاء: —

« والخمس عندنا حق فرضه الله لآل محمد صلوات الله عليه وعليهم عوض الصدقة التي حرمها عليهم من زكاة الاموال والابدان ويقسم ستسهم ثلاثة لله ورسوله ولذي القربى — وهذه السهم يجب دفعها الى الامام ان كان ظاهراً ، والى نائبه و ( هو المجتهد العادل ) ان كانت غائبة لا كما قال محمود الآلوسي في تفسيره مستهزئاً : ينبغي ان توضع هذه السهم في مثل هذه الايام في السرداب مشيراً الى ما يرمون به الشيعة من ان الامام غاب فيه .

اما الثلاثة الاخرى فهي حق الحاويج والفقراء من بني هاشم عوض ما حرم عليهم من الزكاة . هذا حكم الخمس عند الامامية من زمن النبي ( ا ) الى

وفيه :-

« عن ابي الديلمي قال : قال علي بن الحسين لرجل من اهل الشام :  
اما قرأت في الانفال (واعلموا انما غنم من شيء) فان الله خسه وللرسول  
الآية ) ؟ قال : نعم ، قال : فانكم لأنتم ؟ قال : نعم . » (١)

وفي ( الدر المنثور في التفسير بالمأثور ) :-

« عن علي قال : ولاني رسول الله خمس الخس فوضعه مواضعه حياة  
رسول الله وابى بكر وعمر .

قال علي : ان الله حرم الصدقة على رسوله فوضه سهما من الخس  
عوضا مما حرم عليه . وحرما على اهل بيته خاصة دون امته ! فضرب لهم  
مع رسول الله سهماً عوضاً مما حرم عليهم . »

هذا مما حمله الينا المحدثون ورواه الراوون في ( ذي القربى  
وخمسه ) والقائلون مختلفون في العلة في استحقاق هذا الخس .

فقائل يقول :-

« ان السبب هو كون النبي واهل بيته لا يأكلون الصدقة »

اليوم ولكن القوم ( قلت : القوم هم الخلفاء الراشدون وصحابة رسول الله )  
بعد رسول الله منعوا الخس عن بني هاشم و اضافوه الى بيت الله »

(١) ( قلت ) انما هذا التفسير افكوه تشبه الافكوهتين السابقتين  
في تفسير آيتي القربى واردة التطهير عن ابي الديلم ايضاً . راجع الصفحتين :  
( ١٣٠ ) ( ١٤٣ ) من هذا الكتاب .



وآخر يقول : -

« سهم ذي القربى كان لقراة رسول الله من بنى هاشم وخلفائهم من  
بنى المطلب ؛ لان حليف القوم منهم . »  
وغيره يقول : -

« سبيه انهم ( يعنى اهل الخس ) لم يفارقوه فى جاهلية ولا اسلام حتى  
انه لما بُعث بالرسالة نصره وذبوا عنه بخلاف بنى الآخرين فانهم كانوا  
يؤذونه »

ومفسر يقول : -

« اعطاهم للنصر لا للقراة كما يشير جوابه لعثمان وجبير وهو يدل على  
المراد بالقرى فى النص قرب النصرة لا قرب القراة »  
وفقيه يقول : -

« علة الاستحقاق النصرة دون القراة . ولم يرد به نصرة القتال فقد  
كان ذلك موجوداً من عثمان وجبير بن مطعم وانما اراد نصرة الاجتماع اليه  
للمؤانسة فى حال ما هجره الناس . على ما روي : ان الله لما بعث رسول الله  
من بنى هاشم ، ورأت قرىش آثار الخير فيهم حسدوه ، وتعاقدوا فيما بينهم  
ألا يجالسوا بنى هاشم ، ولا يكلموه حتى يدفعوا اليهم رسول الله ليقتلوه .  
وتعاقد بنو هاشم على القيام بنصرة رسول الله فدخل بنو نوفل وبنو  
عبد شمس فى عهد قرىش ، ودخل بنو المطلب فى عهد بنى هاشم حتى دخلوا  
معهم الشعب فكانوا فيه ثلاث سنين مع رسول الله حتى أكلوا العلهز<sup>(١)</sup>

---

(١) ( العلهز ) قال ابن الاثير : « هو شيء يتخذونه فى سني المجاعة

من الجهد . القصة »

وهذا القول يشير الى خبر الصحيفة<sup>(١)</sup> التي رواها ابن اسحق

يخلطون الدم بأوبار الابل ثم يشوونه بالنار ويأكلونه  
وفي سبجات الاساس : « جاعوا حتي اكلوا الطهز ، وتمنوا الموت  
انجيز »

(١) في سيرة النبي (ص) لابن هشام : —

« قال ابن اسحق : لما رأيت قريش ان اصحاب رسول الله قد نزلوا  
بلداً اصابوا به امنا وقرارا ، وان النجاشي قد منع من لجأ اليه منهم ، وان  
عمر قد اسلم ، وجعل الاسلام يفشو في القبائل - اجتمعوا وأمعروا ان يكتبوا  
كتاباً يتقاعدون فيه على بني هاشم وبني المطلب على ألا ينكحوا اليهم ولا  
ينكحهم ، ولا يبيعهم شيئاً ولا يبتاعوا منهم . فلما اجتمعوا لذلك كتبوا  
في ( صحيفة ) ثم تماهدوا وتواتقوا على ذلك ثم علقوا ( الصحيفة ) في جوف  
السكبة توكيداً على انفسهم .

قال ابن اسحق : فلما اجتمعت على ذلك قريش وصنعوا فيه الذي صنعوا  
قال ابو طالب ( قصيدة منها ) :

وان الذي الصقم من كتابكم      لكم كائن نحسا كراغية السقب  
فلسنا ورب البيت نسل احمدنا      لئلا من عض الزمان ولا كرب  
قال ابن اسحق : ثم انه قام في نقض تلك الصحيفة التي تكاتب فيها  
قريش على بني هاشم وبني المطلب نهر من قريش .

وقد ذكر بعض اهل العلم ان رسول الله قال لابي طالب : يا عم ، ان  
الله سلط الارضة على صحيفة قريش فلم تدع اسما هو الله الا اثبتته فيها ،

وذكرها ابن هشام في السيرة وابن جرير في كتابه ( تاريخ الامم والملوك ) نقلا عن ابن اسحق . ومن الروايات في امر الخمس - وقد اختبأ الحق في بعض نواحيها ومن يجد في البحث عنه يجده - :

وقعت منها الظلم والقطيعة والبهتان . قال : أربك اخبرك بهذا ؟ قال : نعم . قال : فوالله ما يدخل عليك احد ، ثم خرج الى قريش فقال : يا معشر قريش ان ابن اخي اخبرني بكذا وكذا فاهم صحيفتكم فان كانت كما قال ابن اخي فاشهوا عن قطيعتنا ، وانزلوا عما فيها ، وان كان كاذبا دفعت اليكم ابن اخي . فقال القوم : رضينا . فتعاقدوا على ذلك ثم نظروا فاذا هي كما قال رسول الله .

قال ابن اسحق : فلما مزقت الصحيفة وبطل ما فيها قال ابو طالب فيما كان من امر اولئك النفر الذين قاموا في قضاها يمدحهم » ( ثم ذكر ابن اسحق القصيدة )

( قلت ) ان العاقل ليطول أمد دهشته وعجبه إذ يرى ان رسول الله وبنو هاشم وبنو المطلب يقيمون في الشعب سنتين او ثلاث سنين ويلاقون الالاف ، وتكتب مقاطعتهم في صحيفة وتعلق في الكعبة الزمن الأطول . و « الوحي على رسول الله متابع » كما قال الطبري ، ولا ينزل في شيء من كل ذلك قرآن وقد اقام النبي وصاحبه في الغار ثلاث ليال فوحي الله « الا تتصروه فقد نصره الله اذ اخرجهم الدين كفروا ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ، ان الله معنا . فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ، وأيده بجنود لم تروها ، وجعل كلمة الدين كفروا السفلى . وكلمة الله هي العليا . والله عزز حكيم »

وقصائد ابي طالب التي رواها ابن اسحق في شأن الصحيفة وقصائده

في ( كتاب الخراج ) للقاضي ابي يوسف :-

« . . . عن ابي ليلى عن ابيه قال : سمعت عليا يقول : قلت يا رسول الله : ان رأيت ان توليني حقنا من الخمس فاقسمه في حياتك كيلا ينازعناه أحد

في مدح رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) وفي بعضها يقول :-

ألم تعلموا انا وجدنا محمداً نبياً كموسى خط في اول الكتب

انت النبي محمد قـرم أعز مسود

تقد اكرم الله النبي محمداً فاكرم خلق الله في الناس احمد  
وشق له من اسمه ليجله فذو العرش محمود وهذا محمد

وعرضت ديناً قد علمت بانه من خير اديان البرية دينا

هذه القصائد ، امرها عجب ! !

صديق ابن ابي الحديد ( علي بن يحيى البطريق ) يقول :

« لو لا خاصية النبوة وسرها لما كان مثل ابي طالب - وهو شيخ

قريش ورئيسها وذو شرفها - يمدح ابن اخيه محمداً وهو شاب قد ربي في

حجره ، وهو يتيمة ومكفوله ، وجار مجرى اولاده بمثل قوله :-

وتلقوا ربيع الابطحين محمداً على ربوة في رأس عتقاء عيطل

وتأوى اليه هاشم انت هاشما هرايين كعب آخر بعد أول

ومثل قوله :

وابيض يستسقى النمام بوجهه نعال اليتامى عصمة للارامل

بطيف به الهلاك من آل هاشم فهم عنده في نعمة وفواضل

بعدُ فافعل . قال : ففعل . قال : فولانيه رسول الله قسمته في حياته ، ثم ولانيه ابو بكر قسمته في حياته ، ثم ولانيه عمر قسمته في حياته ، حتى اذا كان آخر سنة من سني عمر فأتاه مال كثير فعزل حقناً ثم ارسل الي

فان هذا الاسلوب من الشعر لا يمدح به التابع والدنابي من الناس !  
وأما هو من مديح للوك والمظالم . فاذا تصورت انه شعر ابي طالب ذاك الشيخ للجل العظيم في عمد ( م ) وهو شاب مستجير به ، معتم على من قريش قد رباه في حجره غلاماً ، وعلى عاتقه طفلاً ، وبين يديه شاباً ، يأكل من زاده ، ويأوي الى داره علمت موضع خاصية النبوة وسرها ، وان امره كانت عظيماً ، وان الله اوقع في التلويح والانس له منزلة رفيعة ومكاناً جليلاً »

وليس لمن يطمئن الى صحة ذلك الشعر الا ان يقول قول علي بن يحيى .  
والتحقيق يزيف كل قصيدة وكل بيت لا يبي طالب في رسول الله ولا يرى القول الا مصوغاً مفتعلاً .

وفي شرح النهج : -

« كان ابو طالب كثيراً ما يخاف على رسول الله البيات اذا عرف مضجعه فكان يقيمه ليلاً من منامه ويضع ابنه علياً مكانه فقال له علي ليلة : يا ابي ، اني مقتول ! فقال له :

اصبرن يا بني فالصبر احبى كل حي مصيره لشعوب .  
وبليه آيات . فاجابه علي فقال له :

اتأمرني بالصبر في نصر احمد وواله ما قلت الذي قلت جازعاً  
سأسمى لوجه الله في نصر احمد نبي الهدى المحمود طفلاً وياضاً

قَالَ : خذْهُ فاقْسمْهُ . قَعَلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، بَنَّا عَنْهُ الْعَامَ غَنًى ، وَبِالْمُسْلِمِينَ إِلَيْهِ حَاجَةٌ ، فَرَدَّهُ عَلَيْهِمْ تِلْكَ السَّنَةَ ثُمَّ لَمْ يَدْعُنَا إِلَيْهِ أَحَدٌ بَعْدَ عَمْرٍ حَتَّى

( قُلْتُ ) وَهَذَا مِنَ الْأَخْبَارِ لِلْمَلْفَقَةِ . وَأَبُو طَالِبٍ لَمْ يُؤْمَرْ بِبَنُوَّةِ رَسُولِ اللَّهِ فِي وَقْتٍ . وَقَالَ عِنْدَ اللَّوْتِ : « أَنَا عَلَى دِينِ الْأَشْيَاحِ »  
وَفِي رِسَالَةِ لِلْمَلَقَبِ ( بِالنَّفْسِ الزَّكِيَّةِ ) إِلَى الْمَنْصُورِ : -  
( أَنَا ابْنُ خَيْرِ الْأَخْيَارِ وَأَنَا ابْنُ شَرِّ الْأَشْرَارِ وَأَنَا ابْنُ سَيِّدِ أَهْلِ الْجَنَّةِ  
وَأَنَا ابْنُ سَيِّدِ أَهْلِ النَّارِ )

قَالَ ابْنُ أَبِي الْحَدِيدِ : « فَإِنَّ هَذِهِ شَهَادَةٌ مِنْهُ عَلَى أَبِي طَالِبٍ بِالْكَفَرِ  
وَهُوَ ابْنُهُ ، وَغَيْرُ مَتَّهِمٍ عَلَيْهِ ، وَعَهْدُهُ قَرِيبٌ مِنْ عَهْدِ النَّبِيِّ لَمْ يَطْلُ الزَّمَانُ  
فَيَكُونَ الْخَيْرُ مَفْتَعَلًا »  
وَقَالَ :

« قَالَتِ الْإِمَامِيَّةُ وَأَكْثَرُ الزَّيْدِيَّةِ مَا مَاتَ الْإِسْلَامُ . وَرَوَى أَنَّ رَجُلًا  
مِنْ رِجَالِ الشَّيْعَةِ ( وَهُوَ أَبَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ ) كَتَبَ إِلَى عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا :  
جَعَلْتُ فِدَاكَ ! قَدْ شَكَكْتُ فِي إِسْلَامِ أَبِي طَالِبٍ فَكَتَبْتُ إِلَيْهِ : ( أَنَّ لَمْ تَقْرَ  
بِإِيمَانِ أَبِي طَالِبٍ كَانَ مَصِيرُكَ إِلَى النَّارِ ) وَقَدْ رَوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ الْبَاقِرِ أَنَّهُ  
سَأَلَ عَمَّا يَقُولُ النَّاسُ : أَنَّ أَبَا طَالِبٍ فِي ضَحَضَاحٍ مِنَ النَّارِ . فَقَالَ : لَوْ وَضَعَ  
إِيمَانُ أَبِي طَالِبٍ فِي كِفَّةٍ وَإِيمَانُ هَذَا الْخَلْقِ فِي الْكَفَّةِ الْآخَرَى لَرَجَحَ إِيمَانُهُ »  
وَفِي شَرْحِ النَّهْجِ :

« قَالُوا : وَأَعْمَا لَمْ يَظْهَرِ أَبُو طَالِبٍ الْإِسْلَامَ وَيَجَاهِرُ بِهِ لِأَنَّهُ لَوْ أَظْهَرَهُ لَمْ  
يَتَهَبَأْ لَهُ مِنْ نَصْرَةِ النَّبِيِّ مَا تَهَبَأَ وَكَانَ كَوَاحِدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ  
أَبِي بَكْرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَغَيْرُهُمَا عَنِ الْأَسْلِمْ وَلَمْ يَتِمَّكَنْ مِنْ نَصْرَتِهِ .

قمت مقامي هذا . فلقيني العباس بن عبد المطلب بعد خروجي من عند عمر  
قال : يا علي ، لقد حرمتنا الغداة شيئاً لا يُرَد علينا أبداً الى يوم القيامة !»

وانما تمكن ابو طالب من الحماسة عنه بالثبات في الظاهر على دين قريش  
وان ابطن الاسلام كما لو ان انساناً كان يبطن التشيع مثلاً وهو في بلد  
من بلاد الكرامية وله في ذلك البلد وجاهة وهو يظهر مذهب الكرامية  
ويحفظ ناموسه بينهم بذلك وكان في ذلك البلد نفر يسير من الشيعة لا  
يزالون يناون بالاذى من اهل ذلك البلد ورؤسائه فانه ما دام قادراً على  
اظهار مذهب اهل البلد يكون اشد تمكناً من المدافعة والحماسة عن اولئك  
النفر فلو اظهر ما يجوز من التشيع ، وكشف اهل البلد بذلك صار حكمه  
حكم واحد من اولئك النفر ، ولحقه من الاذى ما يلحقهم ، ولم يتمكن  
من الدفع احياناً عنهم كما كان اولاً»

وقد صنف كتب وقلت اقوال في اسلام ابي طالب . واجام  
المحققين انه مات ( على دين الاشياخ ) او ( على دين عبد المطلب ) . . .  
وابن اسحق الذي اطرفنا خبر الصحيفة وتلك الاشعار يقول فيه  
( ميزان الاعتدال في نقد الرجال ) : -

« قال ابن معين : ما لابن اسحق عندي ذنب الا ما قد حشا في  
( السيرة ) من الاشياء للنكرة والاشعار للمكذوبة .

قال القلاس : سمعت يحيى القطان يقول لعبد الله القواريري : الى اين  
تذهب ؟ قال : الى وهب بن جرير اكتب ( السيرة ) قال : تكتب كذباً كثيراً .  
قال ابو بكر الخطيب : روى ان ابن اسحق كان يدفع الى شعراء وقته  
اخبار للغاوي ويسألهم ان يقولوا فيها الاشعار ليلحقها بها . »

وقد روى هذا الخبر ابو داود في سننه وفي آخر رواية ابي داود « وكان — يعني العباس — رجلا داهيا . »

وفي ( كتاب الام ) للشافعي : —

« أَخْبَرَنَا عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ حَسَنًا وَحُسَيْنًا وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ سَأَلُوا عَلِيًّا نَصِيْبَهُمْ مِنَ الْخَيْسِ فَقَالَ : هُوَ لَكُمْ حَقٌّ ، وَلَكِنِّي مُحَارِبٌ مُعَاوِيَةَ ، فَإِنْ شِئْتُمْ تَرَكْتُكُمْ حَقَّكُمْ مِنْهُ . »

وفيه : —

« . . . عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْسَى قَالَ : لَقِيتُ عَلِيًّا عِنْدَ احْبَارِ الزَّيْتِ فَقُلْتُ لَهُ : يَا أَبَا وَائِي أَنْتَ مَا فَعَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعَمْرٌ فِي حَقِّكَ أَهْلَ الْبَيْتِ مِنَ الْخَيْسِ ؟ قَالَ عَلِيٌّ : أَمَّا أَبُو بَكْرٍ فَلَمْ يَكُنْ فِي زَمَانِهِ أَخْمَاسٌ وَمَا كَانَ قَدْرًا وَفَانًا ، وَأَمَّا عَمْرٌ فَلَمْ يَزَلْ يُعْطِيْنَاهُ حَتَّى جَاءَ مَالُ السُّوسِ وَالْأَهْوَازِ فَقَالَ : فِي الْمُسْلِمِينَ خَلَّةٌ فَإِنْ أَحْبَبْتُمْ تَرَكْتُكُمْ حَقَّكُمْ ، فَجَعَلْنَاهُ فِي خَلَّةِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى يَأْتِيَنَا مَالٌ فَأَوْفَيْكُمْ حَقَّكُمْ مِنْهُ . فَقَالَ الْعَبَّاسُ لِعَلِيٍّ : لَا تَطْمَعُ فِي حَقِّنَا . فَقَالَ لَهُ : يَا أَبَا الْفَضْلِ ، أَلَسْنَا أَحَقُّ مِنْ أَجَابِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَرَفَعَ خَلَّةَ الْمُسْلِمِينَ ؟ فَتَوَفَّى عَمْرٌ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُ مَالٌ فَيَقْضِيْنَاهُ . »

وفي كتاب احمد بن عبد العزيز الجوهري في السقيفة وفدك وما وقع من الاختلاف والاضطراب عقب وفاة النبي ( ص ) .  
وروى الخبر ابن ابي الحديد في شرح النهج : —

« عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ فَاطِمَةَ أُمَّتَ أَبَا بَكْرٍ قَالَتْ : تَعَدَّ عَلِمْتُ الَّذِي



ظله تنا عنه (أهل البيت) من الصدقات وما أفاء الله علينا من المغنم في القرآن من سهم ذوي القربى . ثم قرأت عليه قوله تعالى : ﴿ واعلموا انما غنمنا الخ . . . ﴾ فقال لها ابو بكر : بأبي انت وامى ! السمع والطاعة لكتاب الله ، ولحق رسول الله وحق قرابته . وانا اقرأ من كتاب الله الذي تقرئين منه ، ولم يبلغ علمي منه أن هذا السهم من الخمس مسلم اليكم كاملا .  
قالت : أفلك هو ولا قربائك ؟

فال : لا بل أفق عليكم منه ، وانفق الباقي في مصالح المسلمين .  
قالت : ليس هذا حكم الله تعالى .

قال : هذا حكم الله فان كان رسول الله عهد اليك في هذا عهدا ، أو أوجه لكم حقا صدقتك وسلمته كله لك والى اهلك . قالت : ان رسول الله لم يهد الي في ذلك بشيء الا اني سمعته يقول لما انزلت هذه الآية :  
ابشروا آل محمد فقد جاءكم الغنى !!!

قال ابو بكر : لم يبلغ علمي من هذه الآية ان اسلم اليكم هذا السهم كله كاملا ولكن لكم الغنى الذي يغنيكم ويفضل عنكم . وهذا عمر بن الخطاب وابو عبيدة بن الجراح فاسأليهم عن ذلك وانظري هل يوافقك على ما طابت احد منهم ؟ فانصرفت الى عمر ، فقالت له مثل ما قالت لاني بكر ، فقال لها مثل ما قاله لها ابو بكر فعجبت فاطمة من ذلك وتظنت انها كانا تذاكرا ذلك واجتمعا عليه ! »

في ( جامع البيان ) : -

« عن سعيد المقبري قال : كتب نجدة الى ابن عباس يسأله عن

ذي القربى . قال . فكتب اليه ابن عباس : قد كنا نقول : إنا هم فأبى ذلك علينا قومنا وقالوا : قريش كلها ذو قربي »  
في (مسند أحمد) : —

« من كتاب ابن عباس الى نجدة : وأما الخس فانا كنا نرى انه لنا فأبى ذلك علينا قومنا »

وفي (كتاب الخراج) : —

« . . . عن الزهري : ان نجدة كتب الى ابن عباس يسأله عن سهم ذوي القربى لمن هو فكتب اليه ابن عباس : كتبت اليّ تسألني عن سهم ذوي القربى لمن هو ؟ وهو لنا . وان عمر (ض) دعانا الى ان نتكح منه أيما ، وتقضي منه عن مفرمنا ، ونخدم منه عائلنا ، فأيما الا ان يسلمه لنا وابتى ذلك علينا ! »

وفي شرح النهج لابن أبي الحديد من رواية عبد العزيز الجوهري : —

« عن أبي صالح عن ام هانئ ان فاطمة قات لابي بكر : من يرثك اذا مت ؟ قال : ولدتي واهلي . قالت . فإلك ترث رسول الله دوننا ؟ قال : يا ابنة رسول الله ، ما ورث ابوك دارا ولا مالا ولا ذهباً ولا فضة . قات : بلى ، سهم الله الذي جعله لنا وصار فيتنا الذي بيده فقال ذب : سمعت رسول الله يقول : إنما هي طعمة <sup>(١)</sup> اطعمناها الله فاذا مت كانت

---

(١) سمعت عن قتادة انه سئل عن سهم ذوي القربى فقال كان طعمة

بين المسلمين . »

وفيه : —

« . . . عن ابي صالح عن مولى ام هانيء قالت : دخلت فاطمة على ابي بكر بعد ما استخلف فسأله ميراثها من ايها قالت : انك عمدت الى فذك<sup>(١)</sup> وكانت صافية لرسول الله فأخذتها ، وعمدت الى ما انزل الله من

لرسول الله ما كان حيا فلما توفي جعل لولي الامر من بعده ( جامع البيان )

(١) قال المرتضى : —

« ان فاطمة ما ادعت من نهل فذك الا ما كانت مصيبة فيه ، وان مانعها ومطالبها بالبينة متعنت عادل عن الصواب ، لانها لا تحتاج الى شهادة وبينة . يدل على ما ذكرناه هو انها معصومة من الغلط . ومن هذه صفته لا يحتاج فيها يدعيه الى شهادة وبينة . فان قيل : دللوا على الامرين . قلنا : بيان الاول قوله تعالى : ﴿ انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا ﴾ والآية تتناول جماعة منهم فاطمة والارادة هنا دلالة على وقوع الفعل للمراد . وايضا فيدل على ذلك قوله (ص) فاطمة بضعة مني من آذاها فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله وهذا يدل على عصمتها الخ ،

( قلت ) اوردت قول ( المرتضى ) وما هو ( بالترضى ) مقالته في هذا

الثالث — نموذجاً بديعاً من السفطة والمغالطة . . .

وفي شرح النهج : —

« روى المرتضى : انه لما نزل قوله ﴿ وآت ذا القربى حقه ﴾ دعا النبي

فاطمة فأعطاه فذك ! !

وروى المرتضى : —

« جاءت فاطمة الى ابي بكر وقالت : ان ابني اعطاني فذك . وطى وام

السما فرفسته عنا . فقال : يا بنت رسول الله ، لم أفعل . حدثني رسول الله ان الله يعلم النبي الطعمة — ما كان حيا - فاذا قبضه اليه رفعت . فقال : انت ورسول الله أعلم ، ما أنا بسائلتك بعد مجلسي ، ثم انصرفت »

ايمن يشهدان . فقال : ما كنت لتقولني على ابيك الا الحق ، قد اعطيتكها . ودعا صحيفة من آدم فكتب لها فيها . فخرجت ، فلقيت عمر ، فقال : من اين جئت يا فاطمة ؟ قالت : جئت من عند ابي بكر اخبرته ان رسول الله اعطاني فذك وان عليا وام ايمن يشهدان لي بذلك فاعطانيها . وكتب لي بها فأخذ عمر الكتاب ثم رجع الى ابي بكر فقال : اعطيت فاطمة فذك وكتبت بها لها ؟ قال : نعم ، فقال : ان عليا يجر الى نفسه ، وام ايمن امرأة . وبصق في الكتاب فحماه وحرقه !!

قال ابن ابي الحديد : ما يرويه رجال الشيعة والخباريون منهم في كتبهم من انهما اهاناهما واسمعاها كلاما غليظا الخ فشيء لا يرويه اصحاب الحديث ولا يتقلونه ، وقدر الصحابة يحجل عنه . وكان عمر اتقى الله ، واعرف لحقوق الله من ذلك »

وقد احب الرواة ان يخبرونا ان ازواج النبي اردن ان يرسلن عثمان الى ابي بكر يسأل لمن ميراثهن . ففي جامع مسلم :-

« ... عن عروة عن عائشة انها قالت : ان ازواج النبي ( ص ) حين توفي رسول الله ( ص ) اردن ان يبعثن عثمان بن عفان الى ابي بكر فيسألن ميراثهن من النبي ( ص ) قالت عائشة لمن : اليس قد قال رسول الله : لا نورث ما تركنا فهو صدقة ؟ »

وقد روى هذا الخبر ابن ابي الحديد وقال في روايته انهن ( ارسلن عثمان ) وذكر ( إشكالا ) في الخبر وعجب من عثمان كيف كان مترسلا لازواج النبي وقد شهد عند عمر ان النبي قال ( لا نورث الخ ) وفي جامع مسلم من خبر :-

وفيه :-

« عن محمد بن اسحق قال سألت أبا جعفر محمد بن علي قلت :  
أرأيت عليا حين ولي العراق وما ولي من امر الناس كيف صنع في سهم

---

« ثم جاء ( يرفا مولى عمر ) فقال : هل لك في عباس وطي ؟ قال ( عمر )  
نعم . فاذن لها فقال عباس : يا امير المؤمنين ، اقض بيني وبين هذا الكاذب  
الآثم النادر الخائن ! فقال القوم : أجل ، يا امير المؤمنين ، قاض بينهم ،  
وارحمهم . فقال عمر : اتئدا ، انشدكم بالله الذي تقوم السموات والارض  
أعملون ان رسول الله ( ص ) قال : لا نورث ما تركناه صدقة ؟ قالوا : نعم .  
ثم اقبل على العباس وطي : فقال : انشدكما بالله الذي تقوم السماء والارض  
أعملان ان رسول الله ( ص ) قال : لا نورث ما تركناه صدقة ؟ قالوا : نعم  
وفي هذا الحديث :-

« فلما توفي رسول الله ( ص ) قال ابو بكر انا ولي رسول الله ( ص )  
فجئنا تطلب ميراثك من ابن اخيك ، ويطلب هذا ميراث امرأته من ايها .  
فقال ابو بكر : قال رسول الله ( ص ) : ( ما نورث ما تركناه صدقة )  
فأريته كاذبا آثما غادرا خائنا والله يعلم انه لصادق بار راشد تابع للحق . ثم  
توفي ابو بكر وانا ولي رسول الله ( ص ) وولي ابي بكر فأريته كاذبا آثما  
غادرا خائنا والله يعلم اني لصادق بار راشد تابع للحق الخ »

وقد روى هذا الخبر البخاري وغيره ورواه ابن ابي الحديد في شرح  
النهج وقال فيه : « ههنا إشكال وهو ان عمر ناشد عليا والعباس هل يعملان  
ذلك فقالا نعم . فاذا كانا يعملان فكيف جاء العباس وفاطمة الى ابي بكر  
يطلبان الميراث ؟ ! وههنا إشكال آخر وهو قول عمر لملي والعباس : ( وانما  
تزعمان ان ابا بكر فيها ظالم فاجر ) ثم لما ذكر نفسه ( وانما تزعماني اني فيها  
ظالم فاجر ) فاذا كانا يزعمان ذلك فكيف يزعم هذا مع كونهما يعملان ان

ذوي القربى ؟ قال : سلك بهم طريق ابى بكر وعمر قلت : وكيف ولم ؟  
وانتم تقولون ما تقولون ؟ قال : أما والله ما كان أهله يصدرون الا عن رأيه .  
قلت : فما منعه ؟ قال : كان يكره ان يُدعى عليه مخالفة ابى بكر وعمر !»

قال ابن ابى الحديد فى شرح النهج : —

« قلت : لمتكلم من متكلمي الامامية يعرف بعلي بن ابي طالب من بلدة  
النيل : وهل كانت فذك الانحلا يسيرا او عقارا ليس بذلك الخطير ؟ فقال  
لي : ليس الامر كذلك بل كانت جليلة جداً . وكان فيها من النخل نحو ما  
فى الكوفة الآن من النخل ، وما قصد ابو بكر وعمر بمنع فاطمة عنها إلا ألا  
يتقوى علي بحاصلها وغطائها على المنازعة فى الخلافة . ولهذا اتبعوا ذلك بمنع فاطمة  
وعلي وسائر بني هاشم وبني المطلب حقهم فى الخس ، فان الفقير الذى لا  
مال له تضعف همته ، ويتصاغر عند نفسه ويكون مشغولاً بالاحتراف  
والاكتساب عن طلب الملك والرئاسة !!!

فانظر الى ما قد وقع فى صدور هؤلاء وهو داء لا دواء له ، وما أكثر ما  
نزول الاخلاق والشيم ، فأما العقائد الراسخة فلا سبيل الى زوالها .»

رسول الله قال لا اورث ؟ ان هذا لمن اعجب العجائب . ولو لا ان هذا  
الحديث ( اعني حديث خصومة العباس وعلي عند عمر ) مذكور فى الصحاح  
المجمع عليها لما أطلت العجب من مضمونه اذ لو كان غير مذكور فى الصحاح  
لكان بعض ما ذكرناه يظن فى صحته . واما الحديث فى الصحاح لا ريب فى ذلك ،  
قلت : وهناك اشكال أطمى وأدهى من الاشكالين الذين اوردهما وهو  
ذلك ( الابداء ) الذى يتكلم ، يترفع عما هو دونه من هو دون اولئك  
السكران الجلة الذين هذبهم الاسلام فاحسن تهذيبهم .

تلكم احاديث المحدثين ، وتقاسير المفسرين ، وروايات الراوين . ومن فتشها وأطال التفكير فيها تبين له ما يتبين لكل فهم حصيف .

ولورواً المفسرون في آيتي الفياء والغنيمة في سورتي (الحشر والافاتال) لتجلى لهم القصد الحق فليس (ذوالقربى) في الآيتين بقرب النبي (صلوات الله عليه) ولا بذوي قرابته . وقد بينه الله في (الكتاب) تبيننا ، والقرآن يوضح بعضه بعضاً . قال الله :-

« ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولة بين الاغنياء منكم ، وما آتاكم الله فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا . واتقوا الله إن الله شديد العقاب »

وقال تعالى في الآية التي تتلو هذه :-

« للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضوانا ، وينصرون الله ورسوله . أولئك هم الصادقون »<sup>(١)</sup>

(١) في (الكشاف) :-

« للفقراء بدل من قوله لذي القربى والذي منع الابدال من الله

فهذه الآية تعرف من هو ذو القربى في قول الله السابق ،  
وتصفه وصفه ، ولن تكون يانا لليتامى والمساكين وابن السبيل  
فصفات هؤلاء معهم وقد أحسبهم الاسم فلا يفتقرون الى وصف

والرسول ان ( عز وجل ) اخرج رسوله من الفقراء في قوله : ( وينصرون  
الله ورسوله ) وانه يرفع رسول الله عن التسمية بالفقير ، وان الابدال على  
ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله عز وجل «  
وفي ( جامع البيان ) : —

« . . . سعيد عن قتادة قوله : ( للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا  
من ديارهم ) الى قوله : ( اولئك هم الصادقون ) قال : هؤلاء المهاجرون  
ركوا الديار والاموال والاهل والى والمشار ، خرجوا جبا لله ورسوله ،  
واختاروا الاسلام على ما فيه من الشدة حتى لقد ذكر لنا ان الرجل كان يصب  
الحجر على بطنه ليقيم به صلبه من الجوع . وكان الرجل يتخذ الحفيرة في  
الشتاء . ما له دثار غيرها «

وفي ( الكتاب ) بعد ذلك القول الكريم : —

« والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ، ولا  
يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا ، ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم  
خصاصة . ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون . والذين جاؤا من بعدهم  
يقولون : ربنا ، اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ، ولا تجعل في  
قلوبنا غلا للذين آمنوا ، ربنا ، انك رؤوف رحيم «

أخرج ابو داود : —



فذلّو القربى هو المتقرب الى الله ورسوله بما اشار اليه الكتاب<sup>(١)</sup> ومن قال : إن ( ذا القربى ) في الآية هو قريب النبي أو ذوو قرابته ،

« وتلا ( عمر ) : ( ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ) الآية . وقال : استوعبت هذه الآية هؤلاء و ( للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم ) ( والذين توؤا الدار والايمن من قبلهم ) ( والذين حاؤا من بعدهم ) فاستوعبت هذه الناس فلم يبق احد من المسلمين إلا له فيها حظ وحق الا بعض من يلاكون من أرقائهم »  
( قلت ) : لقد قول ( بضم القاف وتشديد الواو ) عمر ما لم يقل .  
والمأروق ادرى الناس بمقاصد الله في آياته . والفقه لم يشمل من ذكرته الآيات .

في ( الكشف ) ومثله في ( جامع البيان ) : —

« كان رسول الله قسم أموال بني النضير على المهاجرين ولم يعط الانصار الا ثلاثة نفر محتاجين . وقال لهم : ان شئتم قسمتم للمهاجرين من اموالكم ودياركم وشاركنهم في هذه الغنيمة ، وان شئتم كانت لكم دياركم واموالكم ، ولم يقسم لكم شيء من الغنيمة . فقالت الانصار : بل قسم لهم من اموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها . فنزلت »

( ١ ) في ( جامع البخاري ) : —

« باب الدليل على ان الحسن لنوائب رسول الله والمساكين وإيثار النبي أهل الصفة والأرامل حين سأله فاطمة وشكت اليه الطحن والرحى ان يخدمها من السبي فوكها الى الله :

... ابن ابي ليلى حدثنا علي ان فاطمة اشكت ما تلقى من الرحي بما

فقد ابد في تفسيره ايما ابعاد ، بل قال قولاً مستحيلاً ، فانه لم يكن في ( المدينة ) وقت نزول الآية من بني هاشم وبني المطلب إلا الاقل ، ولم يكن العديد المستحق مثل ذلك الخمس ، دع عنك أن الله كان ينسحي رسوله عن مواطن التهم تثيتا لدينه . فقد قال المحققون في تفسير ( قل ، لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى ) أن معناه هو ما اراده الله وما دلّت عليه اللغة العربية لا ما شاء المشعبدون .

« لأن هذا لا يناسب شأن النبوة لما فيه من التهمة ؛ فان أكثر طلاب الدنيا يفعلون شيئا ويسألون عليه ما يكون نفع لا ولادم » <sup>(١)</sup>

تطعن فلهذا أن رسول الله أتى سبي فأتته تسأله خادما فلم توافقه ، فذكرت لعائشة ، فجاء النبي وذكر ذلك عائشة له فأتانا وقد دخلنا مضاجعنا فذهبنا لنقوم فقال : على مكانكما حتى وجدت برد قدميه على صدري . فقال : ألا أدلكما على خير مما سألتكما : اذا اخذتما مضاجعكما فكبرا الله اربعا وثلاثين واحدا ثلاثا وثلاثين وسبعا ثلاثا وثلاثين فان ذلك خير لكما مما سألتكما » واهل الصفة (صفة مسجد رسول الله) وكانوا نحو اربعمائة رجل لا منزل لهم . في (الاسان) : « والصفة من البنيان شبه البهو الواسع الطويل السمك . وفي الحديث ذكر اهل الصفة قال هم فقراء المهاجرين ومن لم يكن له منهم منزل يسكه فكانوا يأوون الى موضع مظلل في مسجد المدينة يسكونه »

فهل اهل الصفة هم ذوو القربى ، للتقربون الى الله ورسوله ؟

(١) روح المعاني

« ولأن طلب الأجر كان يوجب التهمة وذلك ينافي القاطع بصحة النبوة » (١)

ثم إن خلق النبي العظيم يَلْفِئُهُ عن أن يلزَّ أسرته ، أقرباءه — تباعدا عن التهاون بهم — باليتامى والمساكين وابتاء السبيل ، ويصفهم في صفهم .

وإذا كانت آية الغنائم في (الانفال) وهي هذه : —

« واعلموا أنما غنمتم من شيء فإنَّ لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ان كنتم آمنتم بالله وما انزلنا على عبدنا يومَ الفرقان : يوم التقى الجمعان . والله على كل شيء قدير »

قد نسخت الآية في (الحشر) — كما قالوا — فما نسخت معاني المذكورين فيها . ففي (جامع البيان) : —

« . . . عن سعيد عن قتادة في قوله ( ما اعاء الله على رسوله من اهل القرى قلله والرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ) قال : كان النبي في هؤلاء ثم نسخ ذلك في سورة الانفال : ( واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة والرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ) فنسخت هذه ما كان قبلها في سورة الحشر ، وجعل الخمس لمن

كان له النقيض في سورة الحشر ، وسائر ذلك لمن قاتل عليه . »

وآية الغنائم نزلت ببدر . قال ( الكشاف ) : —

« وعن الكلبي ( رضي الله عنه ) ان الآية نزلت ببدر »

وقال ابن هشام في ( السيرة ) : —

« لما اتقضى امر بدر أنزل الله عز وجل فيه من القرآن الأنفال بأسرها »

والمفسرون والمحدثون والراوون مطبقون كلهم اجمعون على

ان الآية نزلت ببدر لكن هذا الاجماع لم يصدّق قوماً عن ان

يرووا هذا الخبر وهو في ( الدر المنثور ) : —

« عن ابن عباس : رغبت لكم عن غسالة الايدي لأن لكم في خمس

الحبس ما يكفيكم .

عن زيد بن ارقم : آل محمد الذين اعطوا الحبس : آل علي وآل عباس

وآل جعفر وآل عقيل »

فكان هؤلاء المشعوذين يقولون : انه لما جاء العباس وعقيل

في ( النفي ) الى ( بدر ) ليساندا ( المشركين ) في ابادة هذا الدين ،

شاء الله ان يكافئهما فأعطاهما وآلئهما - دهر الداهرين -

من خمس الحبس ...

وقد أسر العباس وعقيل يوم بدر .

( وكان مع العباس عشرون اوقية من الذهب أخرجها ليظم الناس ،

(المشركين مقاتلة النبي)

وفي العباس وعقيل وغيرهما من الاسرى أنزل الله بمد  
أخذ الفداء :—

« ما كان، لنبي ان يكون له اسرى حتى يُفخّن في الارض .  
مُريدون عَرَض الدنيا والله يُريد الآخرة ، والله عزيز حكيم .  
لو لا كتابٌ من الله سبق لمُسِّم فيما أخذتم عذابٌ عظيم »<sup>(١)</sup>

(١) في (الكشاف) :—

« ( ما كان ) ما صح له وما استقام . وكان هذا يوم بدر فلما حُكِر  
المسلمون نزل : ( فاما منا بعد واما فداء ) وروي ان رسول الله ( ص ) أتى  
بسبعين اسيراً فيهم العباس عمه وعقيل بن أبي طالب فاستشار أبا بكر  
( ض ) فقال : قومك وأهلك استبقهم لعل الله ان يتوب عليهم ، وخذ منهم  
فدية تقوي بها اصحابك . وقال عمر ( ض ) : كذبوك واخرجوك فقدمهم  
واضرب اعناقهم فان هؤلاء أئمة الكفر ، وان الله اغناك عن الفداء . مكن  
عليما من عقيل ، وحمزة من العباس ، ومكني من فلان لنسيب له ، فلنضرب  
اعناقهم فقال ( ص ) : ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من  
اللين ، وان الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون اشد من الحجارة .

وروي أنهم لما أخذوا الفداء نزلت الآية فدخل عمر على رسول الله  
( ص ) فاذا هو وابو بكر يبيكان فقال : يا رسول الله ، اخبرني فان وجدت  
بكاء بكيت ، وان لم اجد بكاء تبأكيت . فقال : ابك على اصحابك في اخذهم  
الفداء ، ولقد عرض علي عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قرية منه .

فدو القربى في الآيتين المتقدمتين هو من عناء الله لاما اراده ذو غباوة او ذوهوى . وهذه أقوال ، فيها تأييد للمقصد الصحيح :-  
 في ( الدر المنثور في التفسير بالماثور ) :-

« ... عن قيس بن مسلم الجدلي سألت الحسن بن محمد بن علي بن ابي طالب عن قول الله ( واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة ) فقال : هذا مفتاح كلام ، لله الدنيا والآخرة ، وللرسول ولذي القربى . فاختلفوا بعد رسول الله في هذين السهمين . قال قائل : سهم ذوي القربى لقربة الخليفة ، وقال قائل : سهم النبي للخليفة من بعده ، واجتمع أصحاب رسول الله على ان يجعلوا هذين السهمين في الخيل والعدة في سبيل الله . فكان كذلك في خلافة ابي بكر وعمر . »  
 في ( كتاب الخراج ) لابي يوسف :-

« ... قيس بن مسلم عن الحسن بن محمد بن الحنفية قال : اختلف الناس بعد وفاة رسول الله في هذين السهمين : سهم الرسول وسهم ذوي القربى فقال قوم : سهم الرسول للخليفة من بعده ، وقال آخرون : سهم ذوي القربى لقربة رسول الله ، وقالت طائفة : سهم ذوي القربى لقربة الخليفة فاجمعوا على ان جعلوا هذين السهمين في الكراع والسلاح .  
 قال ابو يوسف : وكان ابر حنيفة واكثر قضاتنا يرون ان يقسمه الخليفة

وروي انه قال : لو نزل عذاب من السماء لما نجأ منه غير عمر وسعد  
 ابن معاذ لقوله : كان الانحان في القتل أحب الي »

على ما قسمه عليه ابو بكر وعمر وعثمان وعلي  
وفي ( كتاب الخراج ) ايضا :-

« . . . عن ابي صالح عن عبدالله بن عباس ان الحسن كان على عهد رسول الله على خمسة اسهم : لله وللرسول سهم ، ولذي القربى سهم ولليتامى وللساكين وابن السبيل ثلاثة اسهم . ثم قسمه ابو بكر وعمر وعثمان على ثلاثة اسهم ، وسقط سهم الرسول وسهم ذى القربى ، وقسم على الثلاثة الباقي . ثم قسمه علي على ما قسمه عليه ابو بكر وعمر وعثمان . »  
في ( جامع البيان ) :-

« ابن عباس : كانت الغنيمة تقسم على خمسة اقسام اربعة بين من قاتل عليها ، وخمس واحد يقسم على اربعة لله وللرسول فما كان لله وللرسول فهو لقراة النبي ! ولم يأخذ النبي من الحسن شيئاً ، فلما قبض الله رسوله رد ابو بكر نصيب القراة في المسلمين فجعل يحمل به في سبيل الله لان رسول الله قال : لا نورث ما تركنا صدقة »<sup>(١)</sup>

في جامع البخاري ( ومثله في مسلم ) :-

« . . . عروة بن الزبير ان عائشة ام المؤمنين اخبرته ان فاطمة ابنة رسول الله سالت ابا بكر بعد وفاة رسول الله ان يقسم لها ميراثها — ما ترك رسول الله مما افاء الله عليه . فقال لها ابو بكر : ان رسول الله ( ص ) قال : لا نورث ما تركنا صدقة . فنضت فاطمة بنت رسول الله فهجرت ابا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت . وعاشت بعد رسول الله ستة اشهر . »  
( قلت : ظني ( ورب ظن يقين ) ان فاطمة ما مشت الى ابي بكر في

« سعيد عن قتادة انه سئل عن سهم ذبيح اقربى فقال : كان طعمة رسول الله فلما توفي حمل عليه ابو بكر وعمر في سبيل الله صدقة على رسول الله »

وقت ، وما فاضته في شأن .

في (مسند احمد) :-

في حديث عمر : « ان النبي لا يورث وأما ميراثه في فقراء المسلمين وللساكين »

وفيه :-

« ... عن مالك بن أوس قال : سمعت عمر يقول لعبد الرحمن ابن عوف وطلحة والزبير وسعد : نشدكم الله الذي تقوم السماء والارض به أعلمتم ان رسول الله قال : انا لا نورث ما تركنا صدقة ؟ قالوا : اللهم نعم . »

في (ارشاد الساري) :-

« ( ما تركنا صدقة ) بالرفع خبر للبندا الذي هو ما تركنا . والكلام جملتان : الأولى فعلية والثانية اسمية .

قال ابن حجر في فتح الباري : ويؤيده وروده في بعض طرق الصحيح : ما تركنا فهو صدقة . وحرفه الامامية فقالوا : لا يورث ( بالبناء التحتية ) وصدقة نصب على الحال ، وما تركنا مفعول لما لم يسم فاعله فجعلوا الكلام جملة واحدة ، ويكون المعنى ان ما يترك صدقة لا يورث . وهذا تحريف يخرج الكلام عن عطاء الاختصاص الذي دل عليه قوله ( عليه السلام ) في بعض الطرق : ( نحن معاشر الانبياء لا نورث ) ويعود الكلام بما حرفوه الى امر لا يختص به الانبياء لان آحاد الامة اذا وقفوا اموالهم او جعلوها صدقة انقطع



« الحسن : اختلف الناس في هذين السهمين بعد وفاة رسول الله فقال قائلون : سهم النبي لقراءة النبي وقال قائلون : سهم القرابة لقراءة الخليفة واجتمع رأيهم ان يجعلوا هذين السهمين في الخيل والعدة في سبيل الله فكانا على ذلك في خلافة ابي بكر »

« عن الاعمش عن ابرهم : كان ابو بكر وعمر يجعلان سهم النبي وهذا السهم ( سهم ذي القربى ) في الكراع والسلاح . قلت لابراهيم : ما كان علي يقول فيه ؟ قال : كان علي اشد هم فيه »  
« وقال آخرون : سهم رسول الله مردود في الخمس والخنس مقسوم »

---

حق الوراثة عنها ، فهذا من تعاملهم او تجاهلهم .

وقد اورده بعض اكابر الامامية على القاضي شاذان فقال القاضي شاذان — وكانت ضعيف العربية قوياً في علم الخلاف — : لا اعرف نصب صدقة من رفعها ولا احتاج الى علمه فانه لا خفاء بي وبك ان فاطمة وعلياً من افسح العرب لا تبلغ انت ولا امثالك الى ذلك منها ، فلو كانت لهما حجة فيا لحظته لأبدياها حينئذ لأبي بذكر فسكت ولم يعر جواباً .

وانما فعل الامامية ذلك لما يلزمهم على رواية الجمهور من فساد مذهبهم لانهم يقولون بانه ( ص ) يورث كما يورث غيره من عموم المسلمين لعموم الآية الصكرية .

وذهب النحاس الى انه يصح النصب على الحال . وانكره القاضي لتأييده مذهب الامامية . ولكن قدره ابن مالك ما تركناه متروك صدقة . لحذف الخبر وبقي الحال كالمعوض منه ، ونظيره قراءة بعضهم : ونحن عصبة »

على ثلاثة اسهم على اليتامى والمساكين وابن السبيل . وذلك قول جماعة من اهل العراق «

« قال الطبري : اختلف أهل العلم في هذين السهمين اغني سهم رسول الله وسهم ذي القربى بعد رسول الله فقال بعضهم : يصرفان في معونة الاسلام واهله «

في ( التنازع والتخاصم فيما بين بني امية و بني هاشم ) : —  
« اخرج النسائي من حديث سفیان عن قيس بن مسلم قال : سألت الحسن بن محمد عن قوله تعالى : ( واعلموا انما غنمنا من شيء فان لله خمسة ) قال : اختلفوا في هذين السهمين بعد وفاة رسول الله فقال قائل : سهم الرسول للخليفة من بعده ، وقال قائل : سهم ذي القربى لقربة الرسول . وقال قائل : سهم ذي القربى لقربة الخليفة . فاجتمع رأيهم على ان يجعلوا هذين السهمين في الخليل والعدة في سبيل الله ، فكان ذلك في خلافة ابي بكر وعمر «

في ( رحمة الامة في اختلاف الأئمة ) : —

« واختلفوا في قسمة الخمس فقال ابو حنيفة ومالك : يقسم على ثلاثة اسهم : لليتامى سهم وسهم المساكين وسهم لابن السبيل ( يدخل فقراء ذوي القربى فيهم دون اغنيائهم ) فاما سهم النبي فهو خمس الله وخمس رسوله وهو خمس واحد وقد سقط بموت النبي وسهم ذوي القربى كانوا يستحقونه في زمن النبي بالتعيين ، وبعده فلا سهم لهم ، وانما يستحقونه بالفقر خاصة . وقل مالك : هذا الخمس لا يستحق بالتعيين اشخص دون

شخص ولكن النظر فيه الى الامام يصرفه فيما يرى وعلى من يرى من المسلمين

وفي (شرح الكنز) للزيلعي :-

« ولنا ان الخلفاء الراشدين قسموه على ثلاثة (على نحو ما قلنا) بمحض من الصحابة فكان اجماعاً . وبه تبين ان قسمته (عليه السلام) لم تكن بطريق الحتم . والنبي كان يعطيهم للنصرة لا للقرابة ثم سقط ذلك بموته (ص) لعدم تلك العلة فيستحقونه بالفقر عند الكرخي لانه في معنى الصدقة » .

وفي (المبسوط) للسرخسي :-

« عن الضحاك ان ابا بكر استشار المسلمين في سهم ذوي القربى فأروا ان يجعل في الخيل والسلاح »

وفي (روح المعاني) :-

« ان الخلفاء الثلاثة لم يخرجوا لهم سهماً مخصوصاً وانما قسموا الخمس ثلاثة اسهم : سهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل . وعلي في خلافته لم يخالفهم في ذلك مع مخالفته لهم في مسائل . » وفي هذا الكتاب ايضاً : « لان الخلفاء الاربعة الراشدين قسموه كذلك »

في شرح (العناية) على (الهداية) :-

« واما الخمس فيقسم على ثلاثة اسهم سهم لليتامى ، وسهم للمساكين وسهم لابناء السبيل (يدخل قراء ذوي القربى فيهم) اي في الاصناف

الثلاثة ( قال الشافعي لم خمس الخمس يستوي فيه غنيهم وقديروهم ويقسم بينهم للذكر مثل حظ الانثيين ) . <sup>(١)</sup> ولنا ان الخلفاء الراشدين قسموا الخمس على ثلاثة على نحو ما قلنا ، وكفى بهم قدوة ، ولم يخالفهم احد فكان اجاعا »

### ( ١ ) في ( للبسوط ) : —

« قال الشافعي : هو مستحق لهم يجمعون من اقطار الارض فيقسم بين ذكورهم واناثهم بالسوية »

وفي ( كتاب الام ) للشافعي : —

« فيعطى جميع سهم ذي القربى حيث كانوا لا يفضل منهم احد حضر القتال على احد لم يحضره الا بسهمه في الغنيمة كسهم العامة ولا فقير على غني . ويعطى الرجل سهمين وللرأة سهما ، ويعطى الصغير منهم والعكبير سواء ، وذلك انهم اعطوا باسم القرابة وكلهم يلزمه اسم القرابة »

( قلت ) لم يكتف الشافعي بمخالفة الخلفاء الراشدين في قسمة الخمس بل زين له ان يشاق الاسلام ، ان يشاق المدل الاسلامي فاعطى ذا القربى للقرابة فقط . وخطب ابي بكر الرازي حين يقول كما في ( للبسوط ) :

« لم يكن لهم هذا السهم مستحقا بالقرابة بل كان رسول الله يصرفه اليهم مجازاة على النصرة التي كانت منهم ولم يبق ذلك للمنى بعد رسول الله . والاعهاد على هذا »

فان خطب الرازي ليهون عند خطب الشافعي . وكلاهما صائف السهم عن الهدف .

وفي ( روح المعاني ) وقد جوز صحة حديث في البخاري : —

وفي ( شرح فتح القدير للعاجز الفقير ) لابن الهمام :-  
 « وكون الخلفاء فعلوا ذلك لم يختلف فيه . والشافعي يقول : ( لا  
 اجماع بمخالفة اهل البيت ) وحين ثبت هذا حكمنا بان علياً انما فعله لظهور  
 انه الصواب لا انه لم يكن يحل له ان يخالف اجتهاده اجتهادهما ، وقد عُلِمَ  
 انه خالفهما في اشياء لم توافق رأيه ، فحين واقصهما علمنا انه رجع الى رأيهما  
 ان كان ثبت عنه انه كان يرى خلافه . وبهذا يندفع ما استدلل به الشافعي  
 عن ابي جعفر بن محمد بن علي قال : كان رأيُ علي في الخمس رأيَ اهل  
 بيته ولكن كره ان يخالف ابا بكر وعمر . قال : ولا اجماع بدون اهل البيت .  
 لأننا نمنع ان فعله كان حقية من ان ينسب اليه خلافهما ، وكيف وفيه منع  
 للمستحقين من حقهم في اعتقاده فلم يكن منزه الا لرجوعه وظهور الدليل له .  
 وكذا ما روي عن ابن عباس من انه كان يرى ذلك محمولا على انه  
 كان في الاول كذلك ثم رجع . وان لم يكن رجع فالأخذ بقول الراشدين  
 مع اقتراحه من عدم التكثير من أحد - أولى »

وفي ( شرح مسلم ) للنووي :-  
 « قد أوجب الشافعي الخمس في النفي وقال جميع العلماء سواء : لا  
 خمس في النفي ، قال ابن المنذر : لا نعلم أحدا قبل الشافعي قال بالخمس  
 في النفي . »

« ان النبي اعطاهم للنصرة لا للقراية كما يشير جوابه لثمان وجير وهو  
 يدل على ان المراد بالقرب في النص قرب النصر لا قرب القراية . وحيث  
 انتهت النصره انتهى الاعطاء ، لان الحكم ينتهي بانتهاء علته »

وفي شرح مسلم ايضاً : —

« وقوله : كانت اموال بني النضير مما افاء الله على رسوله مما لم يوجب عليه المسلمون بخيل ولا ركاب فكانت للنبي خاصة . هذا يؤيد مذهب الجمهور انه لا خمس في النقيء كما سبق . وقد ذكرنا ان الشافعي اوجهه »  
وفي ( بداية المجتهد ونهاية المقتصد ) لابن رشد : —

« اختلف الناس في الجهة التي يصرف ( النقيء ) اليها فقال قوم : ان النقيء لجميع المسلمين ، وان الامام يعطي منه للمقاتلة وللحكام وللولاة ، وينفق منه في النوائب التي تنوب المسلمين كبناء القناطر واصلاح المساجد وغير ذلك . ولا خمس في شيء منه ، وبه قال الجمهور ، وهو الثابت عن ابي بكر وعمر . وقال الشافعي : بل فيه الخمس والخمس مقسوم على الاصناف الذين ذكروا في آية الفنائم . »

وقال ابن رشد في هذا الكتاب ايضاً : —

« واما تخميس النقيء فلم يقل به أحد قبل الشافعي »  
فالشافعي ( غفر الله له ) قد خالف الخلفاء الراشدين واولي الأمر من بعدهم وجميع أئمة المسلمين . والخلفاء الراشدون وصحابة رسول الله كانوا أدري واققه منه ومن هو فوقه واعلم بكلام الله ومقاصد كتابه ، بل الشافعي هو نفسه يقول في ( الرسالة القدیة ) بعد ان ذكر الصحابة وذكر من تمظيمهم وفضلهم : —

« وم فوقنا في كل علم واجتهاد وورع وعقل وامر استدرك به عليهم .  
وأراؤهم لنا أحد واولى بنا من رأينا »<sup>(١)</sup>

ولا ريب في ان الصحابة هم كما قال الشافعي بل هو مقتصد  
في تقريرهم ، وفي تبيان فضلهم فكيف اجترأ على مخالفتهم ؟

واعجب من جرأة الشافعي هذه زعمه أن عليا لم يكن  
يرى رأي العميرين ولكنه كره ان يخالفهما فني (المبسوط) : —

« قال الشافعي : كان رأيُ علي في الحسن رأيُ أهل بيته ولكنه كره  
ان يخالف ابا بكر وعمر . قال والاجماع بدون (اهل البيت) لا يتعقد  
كيف وقد كان علي معهم ولكنه يتحرز من ان ينسب الى مخالفة ابي بكر  
وعمر . ولكننا نقول : ليس في هذا الحديث بيان من يرى ذلك من أهل  
البيت ، وقد كان فيهم من لا يكون قوله حجة ، وانما كره علي هذه المخالفة  
لانه رأى الحجة معها فانه خالفها في كثير من المسائل حين ظهر الدليل  
عنده ، وهذا لانه كان مجتهداً ، ولا يحل للمجتهد ان يدع رأي نفسه لرأي  
مجتهد آخر احتشاماً له »

وفي (المبسوط) بعد ان أشار الى كتاب ابن عباس الى  
نجدة (وقد رويته من قبل) : —

« لكننا نقول بعد اجماع الخلفاء الراشدين لا يؤخذ بقول ابن عباس .

---

(١) اعلام اللوطين عن رب العالمين .

وعمر ما كان يعرف بمنع الحق من المستحق بل بإيصال الحق  
الى المستحق» (١)

وفي (المبسوط) ايضا :—

« مال الله يجوز أن يستحق بعمل هو قربة ، ولا يجوز أن يستحق  
بنفس القرابة لأن قرابة الرجل سبب لاستحقاق ماله ، فأما مال الله  
( تعالى ) لا يستحق بالقرابة . »

---

(١) في شرح النهج لابن أبي الحديد :—

« حدث يحيى بن التتوكل أبو عقيل عن كثير النوى قال : قلت لابي جعفر  
محمد : جعلني الله فداك ! أ رأيت ابا بكر وعمر هل ظلماكم من حكمكم شيئا  
أو قال ذهبا من حكمكم بشيء ؟ فقال : لا والذي أنزل القرآن على عبده ليكون  
للعالمين نذيرا ما ظللنا من حقنا مثقال حبة من خردل : قلت : جعلت فداك  
أفأنتولاهما ؟ قال نعم ، ويحك في الدنيا والآخرة ، وما أصابك ففني عني »

وفي (تليس ابليس) لابن الجوزي :—

« وقد روينا عن السفاح انه خطب يوما فقام رجل من آل علي قال :  
انا من اولاد علي . فقال : يا امير المؤمنين ، أعدني على من ظلمني . قال : ومن  
ظلمك ؟ قال : أنا من أولاد علي والذي ظلمني ابو بكر حين اخذ فداك من  
فاطمة . قال : ودام على ظلمك ؟ قال نعم . قال : ومن قام بعده ؟ قال : عمر .  
قال : ودام على ظلمك ؟ قال : نعم . قال : ومن قام بعده ؟ قال : عثمان قال :  
ودام على ظلمك ؟ قال : نعم . قال : ومن قام بعده ؟ فجعل الرجل يلتفت هكذا  
وكذا ينظر مكانا يهرب اليه . . . »



( فذو القربى ) هو الذي عناء الله لا قريب النبي في النسبة  
ولا اقرباؤه وقد سقط سهم ذي القربى بعد وفاة النبي ( ص )  
لأن اولئك ( الفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم  
يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله ) قد  
اصبحوا بعد ان علت كلمة الله — من سادة الدنيا وقادتها .  
ولو غنى الله اقرباء النبي — وجلّ دين العدل والتساوي  
عن ذلك — ما أقدم مقدم على عصيان امر الله ، وظلم ذي حق  
في كتاب الله ، حقّه .

والخلفاء الراشدون واصحاب رسول الله قد عقلوا كلام الله  
وعرفوا مراده . فأتوا ما يأتيه مثلهم ، وقولي ( مثلهم ) لا يعني  
غيرهم اذ لا مثل في الدنيا لهم :  
فهمُ سادةُ الورى      وهمُ صفوةُ البشرُ

\*\*\*

### هل في الاسلام طبقات؟

فضائل هذا الدين التي علا بها كلّ دين — كثيرة . ومنها  
المساواة ، فالمسلمون في الاسلام اكفاء بواء . والمسلم كفيء المسلم .  
يبدأن اناساً من المتمين الى الاسلامية ، ارادوا — ضالين

زائنين - ان يسلبوا الاسلام تلك الفضيلة . وما هم بالقادرين  
ان يسلبوها ، وابوا الا ان يكون المسلمون طبقات كمثل الهنادك  
في الهند .

فجاعة تنوقت في طغيانها والحادها فالهت من الهت . (١)

(١) قال الفزالي في ( فضائح الباطية ) :-

« اعتقدت طائفة في طي انه اله السموات والارض رب العالمين ،  
وهم خلق كثير ، فلا ينبغي ان يكثر التعجب من جهل الانسان اذا استحوذ  
عليه الشيطان ، واستولى عليه الخذلان »

في ( مقالات الاسلاميين ) للاشعري :-

« الصنف الحادي عشر من اصناف الغالية يزعمون ان روح القدس  
- هو الله - كانت في النبي ثم في طي ثم في الحسن ثم في الحسين ثم في طي  
ابن الحسين ثم في محمد بن طي ثم في جعفر بن محمد بن طي ثم في موسى بن جعفر  
ثم في طي بن موسى بن جعفر ثم في محمد بن طي بن موسى ثم في طي بن محمد  
ابن طي بن موسى ثم في الحسن بن طي بن محمد بن طي بن موسى ثم في محمد بن  
الحسن بن طي بن محمد بن علي وهؤلاء آلهة عندهم كل واحد منهم اله طي  
التناسخ . والاله عندهم يدخل في الهياكل »

في ( منهاج السنة ) :-

« ومنهم صنف يزعمون ان الله خمسة اشخاص في النبي وعلي والحسن  
والحسين وفاطمة ، ولهم خمسة اضداد : ابو بكر وعمر وعثمان ومماوبة  
وعمر بن العاص . ثم منهم من قال : ان هذه الاضداد محمودة لانه لا يعرف

وما هذا ( والله ) بطغيان ولا ضلال لكنه فنون من الجنون .  
وهذه الجماعة لا تُجادل ولا تُتَلَحَّى . وهنا ايراد المثل :

---

فمن الاشخاص الحسة الا باضدادها فهي عمودة من هذا الوجه ، ومنهم من  
قال : بل هي مذمومة لا تُحمد بحال من الاحوال «

قال ابن ابي الحديد في شرح النهج : —

« السبئية قالوا : ان علينا لم يمت وانه في السماء والرعد صوته واذا سمعوا  
الرعد قالوا : السلام عليك يا امير المؤمنين وقالوا في رسول الله اغلظ قول ،  
واقترأوا عليه اعظم فرية . ومن قولهم : هدينا لوشي ضل عنه الناس ، وعلم  
خفي عنهم . وزعموا ان رسول الله كتم تسعة اعشار الوحي .

ثم ظهر للغيرة بن سعيد مولى بجيلة فأراد ان يحدث لنفسه مقالة  
يستهيوي بها قوما ، وينال بها ما يريد الظفر به من الدنيا ، ففلسا في علي ،  
وقال : لو شاء علي لاحيا عادا ونمود وقرونا بين ذلك كثيرا .

ثم قدم للغيرة العكوفة وكان مشعبذا فدعا الناس الى قوله واستهوام  
واستغوام فاتبعة خلق كثير ، وادعى على محمد بن عبدالله انه اذن له في خنق  
الناس واسقامهم السموم . وبث اصحابه في الاسفار يفعلون ذلك بالناس :  
فقال له بعض اصحابه : اما نختنق من لا نعرف . فقال : لا عليكم . ان  
كان من اصحابكم عجلتموه الى الجنة ، وان كان من عدوكم عجلتموه الى  
النار ! ولهذا السبب كان المنصور يسمي محمد بن عبدالله ( الخناق )  
وينحله ما ادعاه عليه الغيرة . ثم تفاقم أمر الغلاة بعد الغيرة ، وامنعوا في الغلو ،  
فادعوا حلول الذات الالهية للقدسة في قوم من سلالة امير المؤمنين ( علي )  
وقالوا بالتاسخ ، وجحدوا البعث والنشور ، واسقطوا الثواب والعقاب . وقال

« أنما يلحى الفتى ليس الجبل »

وجماعة أزلت رجالا من هاشم في غير منزلتهم ،

قوم منهم : ان الثواب والعقاب أما هو ملاذ هذه الدنيا ومشاقها . وتولت من هذه للذاهب القديمة التي قال بها سلفهم مذاهب الخش منها قال بها خلفهم حتى صاروا الى للملة المعروفة بالنصرية وهي التي احدها محمد بن نصير النخيري ، وكان من اصحاب الحسن العسكري ، والمقالة للمعروفة بالاسحاقية وهي التي احدها اسحق بن زيد الحارث وكان من اصحاب عبدالله بن معاوية بن عبدالله ابن جعفر بن ابي طالب كان يقول بالاباحة واسقاط التكليف ويثبت لعلي شركة مع رسول الله في النبوة على وجه غير هذا المظهر الذي يرفقه الناس .

وكان محمد بن نصير من اصحاب الحسن بن علي بن محمد بن الرضا فلما مات ادعى وكالة لابن الحسن الذي تقول الامامية بامامته . ثم ادعى انه رسول ونبي من قبل الله وانه ارسله علي بن محمد بن الرضا وجحد امامة الحسن العسكري وامامة ابنه . وادعى بعد ذلك الربوبية ، وقال باباحة المحارم . وللغلاة اقوال كثيرة طويلة عريضة . وقد رأيت انا جماعة منهم ، وسمعت اقوالهم ، ولم ار فيهم محصلا ، ولا من يستحق ان يخاطب »

في ( الملل والنحل ) للشهرستاني : —

« النصيرية والاسحاقية من غلاة الشيعة ولم جماعة ينصرون مذهبهم وينوبون عن اصحاب مقالاتهم وبينهم خلاف في كيفية اطلاق اسم الآلهة على الائمة من اهل البيت . قالوا : ظهور الروحاني بالجسد الجسماني امر لا ينكره عاقل . . . اما في جانب الخير كظهور جبريل لبعض الاشخاص والنصور بصورة اعرابي والتمثل بصورة البشر واما في جانب الشر كظهور الشيطان

واعطتهم ما ليس في الدين لهم . ومشايعتك المرأة على باطل إنما هو خذلان ، والتفريط والتمجيد بغير الصدق وغير الحق زور

بصورة الانسان حتى يعمل الشر بصورته ، وظهور الجن بصورة بشر حتى يتكلم بلسانه

فذلك يقول : ان الله ظهر بصورة اشخاص ولما لم يكن بعد رسول الله افضل من علي وبعده اولاده المخصوصون فظهر الحق بصورتهم ونطق بلسانهم واخذ بأيديهم افمن هذا اطلقنا اسم الالهية «

في ( منهاج السنة ) : —

« النصيرية من نوع الغلاة والاسماعيلية ملاحدة اكفر من النصيرية ومن شرع النصيرية ) اشهد الا اله الا حيدرة الانزع البطين ، اشهد ان لا اله الا سلمان ذو القوة الثنين ) ويقولون : ان شهر رمضان اسماء ثلاثين رجلا «

وفيه : —

« ولما كان هؤلاء للملاحدة من الاسماعيلية والنصيرية ونحوهم ينسبون الى علي وهم طرقية وعشرية وغرباء وامثال هؤلاء صاروا يضيفون الى علي ما برأه الله منه حتى صار الصومس من العشرية يزعمون ان معهم كتابا من علي بالاذن لهم في سرقة اموال الناس ! »

في ( روح المعاني ) : —

« واطلق بعض الغلاة من الشيعة القول بالايحاء الى الأئمة . وقد ظهر جماعة في هذا العصر ( ١٢٦١ ) من غلاة الشيعة لقبوا انفسهم بالباية لهم في هذا الباب فصول يحكم بكفر معتقدها كل عاقل . وقد كاد يتمكن هرقم في العراق لو لاهمة ( واليه ) النجيب فقد خذلهم ( نصره الله )

وبهتان . وقد جاء الاسلام ليحرّر فأبى معتاد الاستعباد في الدين  
والدنيا من قبل إلا استعباده ، وإلا ان يُشرك بعبادة  
ربه عباده .

واذا لم تشأ جماعة تنتمي الى (اهل السنة والجماعة) أن تمشي في  
مجهل الفرقتين المتقدمتين فقد كادت ، وان لم تفضل مثل صلاحهم  
فقد حادت .

\*\*\*

قال الله في كتابه :-

« وإنه لذكر لك ولقومك ، وسوف تُسألون » <sup>(١)</sup>

وشئت لعلهم ، وافسد عملهم فجاءه الله عن الاسلام خيرا .

في (منهاج السنة) :-

« الرافضة بحمل الأئمة الاثني عشر افضل من السابقين الاولين من  
للهاجرين والانصار . وغاليتهم يقولون : انهم افضل من الانبياء لانهم  
يعتقدون فيهم الالهية كما اعتقدته النصارى في المسيح . »

(١) في (روح المعاني) :-

« لشرف عظيم (لك ولقومك) هم قريش على ما روي عن ابن  
عباس ومجاهد وقتادة والسدي وابن زيد . واخرج ابن عدي وابن مردويه  
عن علي وابن عباس قالا : كانت رسول الله يعرض نفسه على القبائل بمكة  
ويقدم الظهور ، فإذا قالوا : لمن لللك بعدك ؟ أمسك فلم يجبه بشيء . لانه لم  
يؤمر في ذلك بشيء . حتى نزلت (وانه لذكر لك ولقومك) فكان بعد اذا

وقال تعالى : « لقد أنزلنا اليكم كتابا ، فيه ذكركم ، أفلا  
تعتقلون ؟ » (١)

سئل قال : قريش ، فلا يجيبونه حتى قبلته الأنصار على ذلك !  
وأخرج الطبراني وابن مردويه عن عدي بن حاتم قال : كنت قاعدا  
عند رسول الله فقال : ألا إن الله علم ما في قلبي من حيي لقومي فبشرني فيهم  
فقال سبحانه : ( وانه لذكر لك ولقومك ) فجعل الذكر والشرف لقومي في  
كتابه فالحمد لله الذي جعل الصديق من قومي . ان الله تعالى قلب العباد  
ظهرا وبطنا فكان خير العرب قريش وهي الشجرة المباركة . الى ان قال  
عدي : ما رايت رسول الله ذكر عنده قريش بخير قط الا سره حتى يتبين  
ذلك السرور في وجهه للناس كلهم وكان ( ص ) كثيرا ما يتلو هذه الآية  
( وانه لذكر لك ولقومك ) . وقيل : هم العرب مطلقا لما ان القرآن  
نزل بلغتهم .

وفي رواية عن قتادة : هم من اتبعه من امته وقال الحسن : هم  
الامة وللعنى وانه لتذكيرة وموعظة لك ولامتك . والأرجح عندي  
القول الأول !

( قلت : ذهب ( الكشاف ) و ( جامع البيان ) و ( مفاتيح الغيب )  
في تفسير القول الكريم مذهب (روح المعاني) والخبر الواهي الواهن الذي اورده  
هذا الاخير - غير صحيح . ومراد الله غير ما رآه الزمخشري والطبري والرازي  
والألوسي وقد بينه في سائر آياته قبل ان يبينه الحسن ( البصري ) او قتادة  
( ١ ) الزمخشري هنا ذكر التفسير الحق وهو « موعظتكم » مع اقوال بعيدة .

فقال قائلون : —

« لذكر لك ولقومك اية لشرف لك ولقومك من قریش »

فی ( جامع البيان ) : —

« عن مجاهد فی قوله وانه لذكر لك ولقومك ﴿ قال : يقال

للرجل ممن أنت ؟ فيقول : من العرب . فيقال : من اية العرب ؟

فيقول : من قریش ! »

والله تعالى ما أنزل فرقانه ليكون : شرفاً لقریش أو للعرب

« ان هو إلا ذكرى للعالمين » « وذكرى لقوم يؤمنون » « إن

هو إلا ذكرى للعالمين » و « هدى للمتقين » فما « أوحى الله الى

عبدہ ما أوحى » لتوجيه قریش وتشريف هاشم او امية .

\*\*\*

قال الله تعالى : —

« ورفعنا بعضهم فوق بعض درجاتٍ ليتخذ بعضهم بعضاً

سُخْرِيّاً »

فقال قائلون : الناس في الدنيا درجات وطبقات ، فالمسلمون

درجات وطبقات . وقد ابعدوا في غزوم بقولهم هذا إبعادا

كثيرا ، وضلوا ضلالا كبيرا .



إنَّ للكلام الكريم سبباً قد جهلوه ، وإنَّ لله في انتظامه  
الكون كما انتظمه قصداً لم يعلموه :

« كان الوليد بن المغيرة الخزومي يقول : لو كان حقاً ما يقول محمد لنزل  
هذا القرآن عليّ أو على عروة بن مسعود الثقفي .  
فأوحى الله : —

« ولما جاءهم الحق قالوا : هذا سحر ، وإنا به كافرون .  
وقالوا : لولا مُنزل هذا القرآن على رجل من القريتين <sup>(١)</sup>  
عظيم ، أهُم يقسمون رحمة ربك ؟ نحن قسمنا بينهم معيشتهم  
في الحياة الدنيا . ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ  
بعضهم سخرياً . <sup>(٢)</sup> »

---

(١) مكة والطائف

(٢) في الكشف : —

« إن الله ( عز و علا ) هو الذي قسم بينهم معيشتهم وقدرها ،  
ودبر أحوالهم تدبير العالم بها ، فلم يسو بينهم لكن فأتت بينهم في اسباب  
العيش ، وغاير بين منازلهم ، فجعل منهم أقوياء وضعفاء واغنياء ومحاويج  
وموالي وخداما ليصرف بعضهم بعضاً في حوائجهم ، ويستخدموهم في مهنتهم  
ويتسخروهم في اشتغالهم حتى يتعاشوا ، ويصلوا الى منافعهم ، ويحصلوا على  
مرافقتهم ، ولو وكلهم الى انفسهم ، وولاهم تدبير امرهم لضاعوا وهلكوا »

### فجاءت الآية :-

« بالتجھيل والتعجيب من اعتراضهم وتحكمهم ، وأن يكونوا هم المدبرين لأمر النبوة والتخير لها من يصلح لها ويقوم بها ، وللتولين لقسمة رحمة الله التي لا يتولاها الا هو بياهر قدرته ، وبالغ حكمته . »

ثم ذكرت تلك الآية الكريمة سنة كونية من سنن الكون يعلماها العالمون . والفلاسفة البارعون . وهذه أقوال قد تبين مما فيها بعض التبئين :

روى الميداني في مجمع الامثال :-

« لا يزال الناس بخير ما تباينوا ، فاذا تساوا هلكوا . »

وقال الحسن البصري :-

« لو كان للناس جميعا عقول لخربت الدنيا »

وروى المقدسي في كتابه ( الظرائف واللطائف ) :-

« لو كان الناس كلهم عقلاء ما أكلنا رطباً ، ولا شربنا عذبا . »

وقال الجاحظ :-

« اعلم ان حاجة بعض الناس الى بعض صفة لازمة في طبائعهم ، وخلقهم قائمة في جواهرهم ، وثابتة لا تزالهم ، ومحيطة بجماعتهم ، ومشتتة على أديانهم وأقصامهم . فأديانهم مسخر لأقصامهم ، وأجلهم ميسر لأدقهم . وعلى ذلك اخرج الملوك الى السوق في باب ، وأحوج السوق الى الملوك في باب . وكذلك الغني والفقير ، والعبد وسيد . »

وقال احمد بن سليمان : -

والناس بالناس من حَضَر وبادية

بعضٌ لبعض - وان لم يشعروا - خدم

فليس في كلام الله متشبهت يشبهت به مشعبدون ليثبتوا

اختلاف الدرجات، وتفاوت الطبقات في الاسلامية بين المسلمين؛  
إن الآية تخذلهم ولا تنصرهم .

\*\*\*

قال الله :-

« يا أيها الناس ، إنا خلقناكم من ذكر وأنثى ، وجعلناكم

شعوباً وقبائل لتعارفوا ، إن أكرمكم عند الله اتقاكم ، إن الله

عليمٌ خبيرٌ »

وقال (جلّ جلاله) :-

« واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرّقوا ، واذكروا نعمة

الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً .

وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها . كذلك يُبين الله

لكم آياته لعلكم تعقلون »

وقال (سبحانه) :-

« إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات - أولئك هم

خير البرية . »

وقال ( عز وجل ) : —

« إنا المؤمنون إخوة . »

قال ( الكتاب ) ذلك . وهو الكتاب الذي هو كما وُصف :

« لم يجعله الله لزمان دون زمان ، ولا لناس دون ناس »

وهو الكتاب الذي قال فيه « نهج البلاغة » — ولا تنس

ان النهج من كتب الامامية : —

« استدلوا القرآن على ربكم ، واستنصحوه على أنفسكم ، <sup>(١)</sup> واتهموا عليه آراءكم ، واستغشوا فيه أهواءكم . »

قال الكتاب قوله . وحكم الله حكمه فتكافأ المسلمون ، وتساوى المؤمنون ، وتأخى المختلفون في الجنس واللسان ( في الاسلام ) فهم اخوان بل اخوة . لكن نجم ناجمون يزعمون ان المسلمين في الاسلامية متباينون ، وان ثمة منازل ، وهناك طبقات ، فهناك الهاشميون والمطليبيون ، وهناك قريش ، وهناك

(١) قال ابن ابي الحديد : —

« اي اذا اشار عليكم بأمر وأشارت عليكم بانفسكم بأمر يخالفه فاقبلوا مشورة القرآن دون مشورة انفسكم . وكذلك معنى قوله : واتهموا عليه آراءكم ، واستغشوا فيه أهواءكم »

العرب وهناك العجم ، فهناك التمييز والتمييز . وقد خافوا من خذلان الله وسخطه فلم يَطُورُوا حَرَاهُ ،<sup>(١)</sup> ولم يَحْمُوا حَوْلَ كِتَابِهِ واستَجَنُوا<sup>(٢)</sup> وتترسوا بالنبي يفترون عليه الكذب ، ويُقَوِّلُونَهُ مَا لَمْ يَقُلْ ، وجلَّ رسول الله عن ان يناقض قول له كتاب الله .

هم متفخون نفّاجون ، وشقاقون<sup>(٣)</sup> مشعبذون من الهاشميين والقرشيين والعرب ، وهم مناققون مراؤون يشايعون ذا السلطان ، وهم اغمار جاهلون — وفي العلماء جهلاء — تألبوا على كتاب الله ، وتظاهروا على تحريف دين الله فقالوا : قال النبي : —

« قريش ، بعضُهم أكفاء لبعض ، والعرب ، بعضُهم أكفاء لبعض قبيلة بقبيلة ، والموالي<sup>(٤)</sup> بعضهم أكفاء لبعض رجل برجل . »

(١) طار حراه : غشي ساحته . وانا لا اطور بفلان : لا احوم حوله ولا اغشى ساحته ( الاساس )

(٢) استجن فلان اذا استتر بشيء ، استجن بجنة استتر بستره ( الاسان )

(٣) رجل شقاق : مطرمد يتنفج ويقول كان وكان ، ويتبجح بصجة السلطان وما اشبه ذلك . ( الاساس ) .

(٤) ( في تبين الحقائق شرح كنز الدقائق ) : —

« سمي العجم موالي لان بلادهم فتحت عنوة بأيدي العرب وكان

« العرب بعضهم اكفاء لبعض قبيلة بقيلة ورجل برجل وللوالي بعضهم اكفاء لبعض قبيلة بقيلة ورجل رجل الا حائكا او حجاما ! »<sup>(١)</sup>  
« الاحرار من اهل التوحيد كلهم اكفاء الا اربعة : المولى والحجام

---

للعرب استرقاقهم فاذا تركوم احرارا فكأنهم اعتقوا وللوالي م المعتقون »  
وفي ( حاشية ابن عابدين ) :-

« العجم م المولى والعتقاء والمراد بهم غير العرب وان لم يسهم رق. سموا بذلك إما لان العرب لما افتتحت بلادهم وتركتهم احرارا بعد ان كان هؤلاء الاسترقاق، فكأنهم اعتقوا او لانهم نصرروا العرب على قتل الكفار والناصر يسمى مولى »

(١) الحديثان في ( الهداية ) وفي ( شرح فتح القدير ) :-

« روى الحاكم بسند فيه مجهول فان شجاع بن الوليد قال : حدثنا بعض اخواننا عن ابن جريج عن عبد الله بن ابي مليكة قال : قال رسول الله (ص) : العرب بعضهم اكفاء لبعض قبيلة بقيلة ورجل برجل وللوالي بعضهم اكفاء لبعض قبيلة بقيلة ورجل برجل الا حائكا او حجاما . ورواه ابو يعلى بسند فيه عمران بن ابي الفضل الابلبي وضعف بانه موضوع وان عمران هذا يروي للموضوعات عن الائمة .

وروى الدارقطني عن ابن عمر مرفوعا ( الناس اكفاء قبيلة لقبيلة وعربي لعربي ومولى لمولى إلا حائكا او حجاما ) وضعف بيقية بن الوليد وهو خيل ان عنن الحديث ليس غير ، وبان محمد بن الفضل مطعون فيه. ورواه ابن عدي في الكامل من حديث علي وعمر باللفظ الاول . وفيه علي بن عروة

والساج والبقال»<sup>(١)</sup>

في (اللائي المصنوعة) : —

«... عن ابن عباس مرفوعاً : ألا إن كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة الا سببي ونسبي . فثنا رجل فقال : ما نسبك ؟ قال : العرب . قال : فما سببك ؟ قال : الموالي ، يحلّ لهم ما يحلّ لي ، ويحرم عليهم ما يحرم علي . ان الله (تعالى) أوحى الي ألاّ أخرج الا وعن يميني رجل من العرب فان لم يكن فن الموالي ، فان لم يكن فالتاس فثام<sup>(٢)</sup> لا خير فيهم . يا سلمان ، ليس لك ان تنكح نساءهم ولا تأمرهم ؛ انما أستم الوزراء وهم الأئمة . ولو أن الله علم ان شجرة خير من شجرتي لآخرجني منها ، وهي شجرة العرب<sup>(٣)</sup>»

قال : منسك الحديث وعثمان بن عبد الرحمن قال صاحب التتحيح : هو الطرائقي من اهل حران بروي المجاهيل . وقد روى هذا الحديث من وجه آخر عن عائشة وهو ضعيف اه كلامه وروى البزار عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل يرفعه (العرب بعضهم اكفاء لبعض) اه وابن معدان يسمع من معاذ وفيه سليمان بن ابي الجون قال ابن القطان : لم اجد له ذكرا ،

(١) مسند الربيع بن حبيب .

(٢) الفثام من الناس : الجماعة الكثيرة .

(٣) في (جمع الزوائد) : —.

« عن عبد الله بن عمر قال : إنا لنعوذ بفناء رسول الله اذ مرت امرأة فقال رجل من القوم : هذه ابنة محمد . فقال رجل من القوم : ان مثل محمد في بني هاشم مثل الریحانة في وسط النتن . فانطلقت للمرأة فاخبرت النبي (ص)

## في (جمع الزوائد) : —

« عن سلمان الفارسي قال : نهانا رسول الله ان نتكح نساء العرب .  
رواه الطبراني في ( الاوسط ) وله في الكبير : نفضلكم بفضل رسول الله  
لا نتكح نساءكم . في اسناد ( الاوسط ) السري بن اسماعيل وهو متروك »

بقاء النبي (ص) يعرف في وجهه الغضب . ثم قام على القوم فقال : ما بال أقوال  
تبلغني عن اقوام ؟ ان الله ( عز وجل ) خلق السموات سبعة فاختار العليا  
منها فسكنها ، واسكن سمواته من شاء من خلقه . وخلق الخلق فاختار من  
الخلق بني آدم ، واختار من بني آدم العرب ، واختار من العرب مضر ،  
واختار من مضر قريشاً ، واختار من قريش مني هاشم ، واختارني من بني  
هاشم . فانا من خيار الى خيار فمن أحب العرب فلهي احبهم ، ومن أبغض  
العرب فلبغضي ابغضهم .

وفيه حماد بن واقد وهو ضعيف .

قلت : نسب القول : ان مشر محمد الخ في (ميزان الاعتدال) الى ابي سفيان .

وفي (جمع الزوائد) ايضاً : —

« عن عائشة عن النبي (ص) عن جبريل (س) قال : قلبت مشارق  
الارض ومغاربها فلم أر رجلاً أفضل من محمد ، ولم أر بيتاً أفضل من بيت بني  
هاشم . رواه الطبراني في الاوسط وفيه موسى بن عبيدة الزندي وهو  
ضعيف . »

في (اللاكي المصنوعة في الاحاديث للوضوعة) : —

« عن ابن عباس : أحبوا العرب لثلاث : لاني عربي ، والقرآن عربي ،

وكلام أهل الجنة عربي . »



وفيه :-

« عن أبي هريرة قال : قال رسول الله : ان الله حين خلق الخلق بعث جبريل قسم الناس قسمين : قسم العرب قسماً وقسم العجم قسماً . وكانت خيرة الله في العرب . ثم قسم العرب قسمين قسم اليمن قسماً

(قلت) : روى هذا الحديث الطبراني وغيره . وهذه أحاديث في نفع قريش وهاشم والعرب وتفخيمهم أرويا ليتبصر العاقل فيها :-

الشافعي والبيهقي :-

« شرار قريش خيار شرار الناس ،

احمد والترمذي :-

« قريش ولادة الناس في الخير والشر الى يوم القيامة . »

الشافعي والبيهقي وابن عدى :-

« قدموا قريشاً ولا تقدموها ، وتعلموا منها ولا تعلموها ،

ابن ابي شيبة :-

« تعلموا من قريش ولا تعلموها ، وقدموا قريشاً ولا تؤخروها ، فان

للقريش قوة الرجلين من غير قريش . »

في مسند احمد والترمذي :-

« عن ابي هريرة : الملك في قريش ، والقضاء في الانصار ، والآذان

في الحبشة ، والامانة في الازد . »

الطبراني الاوسط :-

« حب قريش ايمان ، وبغضهم كفر ، وحب العرب ايمان وبغضهم كفر .

وقسم مضر قسماً وقريشاً قسماً . وكانت خيرة الله في قريش . ثم أخرجني من قريش ، من خير من أنا منه . رواه الطبراني ، وفيه من لم أعرفه »  
وفيه :-

« عن عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث قال : آتى ناس من الانصار

فمن أحب العرب فقد أحبني ومن أبغض العرب فقد أبغضني . »  
في ( مجمع الزوائد ) :-

« عن علي بن أبي طالب : سمعت اذناي ووعى قلبي من رسول الله (ص) ان الناس تبع لقريش ، صالحهم تبع لصالحهم ، وشرارهم تبع لشرارهم . رواه عبد الله بن أحمد والبراز . وفيه محمد بن جابر اليمامي وهو ضعيف عند الجمهور . »  
الطبراني :-

« احبوا قريشاً فانه من احبهم احبه الله . »  
في ( مسند احمد ) :-

« من أهان قريشاً أهانه الله . »  
في ( تبين الحقائق ) :-

« أفضل الناس نسباً بنو هاشم ثم قريش ثم العرب لما روي عن محمد ابن علي عنه (ص) أن الله اختار من الناس العرب ، ومن العرب قريشاً ، واختار منهم بني هاشم ، واختارني من بني هاشم ولا غر . »  
في ( جامع مسلم ) :-

« الاوزاعي عن ابي عمار شداد انه سمع وائلة بن الاسقع يقول : سمعت رسول الله يقول : ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشاً

النبي فقالوا : إنا لنسمع من قومك حتى يقول القائل منهم : إنما مثل محمد مثل نخلة نبتت في الكبا ( قال حسين : الكبا الكناسة ) فقال رسول الله (ص) : أيها الناس ، من أنا ؟ قالوا : أنت رسول الله . قال : أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب — قال : فما سمعناه ينتمي قبلها — ألا إن الله

من مكناة واسطفي من قريش بني هاشم واسطفاني من بني هاشم ،  
ومثل هذا الحديث في الترمذي .

في ( البخاري ) :-

« الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع للمسلم وكافرهم تبع  
لكافرهم ! »

وفي ( البخاري ) :-

« الناس تبع لقريش في الخير والشر ! »

في الترمذي ومسنده أحمد :-

« من غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تنله مودتي »

فمن تصفح هذه الاحاديث مكتتها ايهاها وتذكر ما رويناه في الصفحة  
( ١٤٦ ) من هذا الكتاب وما تلاها أكبر إساءة للشيء الى هذا الدين .

ورواة تلك الاحاديث قد رووا هذا الحديث وهو في جامع البخاري :

« عن أبي هريرة (رض) قال : قال رسول الله : يهلك الناس — بفتح السين —

هذا الحي من قريش . قالوا : فما تأمرنا ؟ قال : لو أن الناس اعتزلوهم »

ويذكرنا هذا الحديث بقول محمد بن علي بن أبي طالب (وهو المعروف بابن

الحنفية ) رواه ابن سعد في ( الطبقات ) : —

« عن محمد بن الأزدي عن ابن الحنفية : أهل بيتين من العرب

(عز وجل) خلق خلقه ثم فرقهم فرقتين فجعلني في خير الفريقين ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة ثم جعلهم بيوتاً فجعلني في خيرهم بيتاً فانا خيرهم بيتاً وخيرهم نفساً .

يتخذهما الناس انداداً من دون الله نحن وبني عمنا هؤلاء يعني بني امية .  
وعن مندرابي يعلى عن محمد بن الحنفية قال : نحن اهل بيتين من قريش نتخذ من دون الله انداداً نحن وبني امية .

وهؤلاء العرب الذين زورت احاديث فيهم والذين ساندوا هذا الدين في شبه الدنيا قد تفاخروا بظلم هاشميين ايام قال للمقريري : —  
« ان ابراهيم الامام ابن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس لما وجه ابا مسلم الخراساني الى دعائه بخراسان ، ووصاه ان يسمعوا له ويطيعوا — قال له : ( انك رجل منا ( اهل البيت ) احفظ وصيتي : انظر هذا الحي من اليمن فاکرمهم ، واسكن بين اظهريهم ، فان الله لا يتم هذا الامر الا بهم . واتهم ربيعة في امرهم ، واما مضر فانهم العدو القريب الدار . اقتل من شككت فيه وان استطعت الا تدع بخراسان من يتكلم بالعريية فافعل ، وأبما غلام بلغ خمسة اشبار تنهه فاقتله . )

فاين اعزك الله هذه الوصية من وصايا الخلفاء الراشدين لعمالمهم .  
وتالله لو توجه ابو مسلم الى اهل الحرب ليفزوا اهل الشرك بالله لما جاز ان يوصى بهذا . فكيف وانما يتوجه الى دار الاسلام وقاتل ابناء المهاجرين والانصار وغيرهم من العرب لينزع من ايديهم ما فتحه ادوهم من أرض الشرك ؟؟ » .

وقال المقريري ايضاً : —

وفيه :-

« عن عبد الله بن الزبير عن النبي (ص) قال : مثلي ومثل أهل بيتي كمثل نخلة نبتت في مزبلة ! رواه الطبراني وهو منكر . وفيه ابن لميعة ومن لا يعرفه » .

---

« وهذا أبو اسحق المتصم اخرج العرب قوم رسول الله الذين اقام بهم دين الاسلام من الديوان ، واسقط عطاءهم فسقط ، ولم يفرض لهم بعده عطاء ، وأقام بدلهم الاثراك فزال به وطى يديه الدولة العربية ، وتحكم منذ عهده وأيام دولته الاثراك ، فغلبوا من بعده على للمالك ، وسلطهم الله على ابنه جعفر للتوكل فقتلوه ، ثم قتلوا ولده احمد للمستعين ، وتلاعبوا بدين الله وتغلبوا على الاطراف كلها . وما زالت امور الاسلام تتلاشى ، والدولة تضعف الى ان انتقل للمالك والدولة في أيام التقي ابراهيم بن جعفر للمقتدر واول أيام خلافة المستكفي عبد الله بن المستكفي من بني العباس الى بني بويه الديلم . فلم يبق بيد بني العباس من الخلافة الا اسمها فقط من غير تصرف في ملك . بحيث صار الخليفة منهم في مدة الدولة البويهية ثم في الدولة السلجوقية انما هو كانه رئيس الاسلام لا أنه ملك ولا حاكم . تتحكم فيه الديلم ثم السلجوقية كتحكم للمالك في مملوكه كما هو معروف في كتب التاريخ . وما زالت ضعفة بني العباس مع الديلم ومع الاثراك منذ استولى معز الدولة احمد بن بويه على بغداد في جمادى الاولى سنة ٣٣٤ تحت الحكم الى ان قتلوا عن آخرهم ، وسبي حريمهم ، وهدمت قصورهم ، وهاضمت رعاياهم على يد عدو الله هولاء كوا . وكانوا هم السبب في ذلك ! ! ! »

في (اللائي المصنوعة) :-

« عن مبشر بن عبيد عن الحجاج بن أرطاة عن عبد الله قال : قال النبي : لا يتكح النساء الا الاكفاء ، ولا يزوجهن الا الاولياء ،<sup>(١)</sup> ولا

(قلت) : ان خدمة العرب دين الله - ومن العرب (السابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوم باحسان) ومن العرب اصحاب رسول الله ومنهم الذين ابلغوا الامم رسالة الله - فان هذه الخدمة لا تكفر ولن تكفر ، والله مكافئ ، والتاريخ حافظ ، لسكن الشحنة في دين الله لا تجوز . وشاهدي في قول المقرزي هو ان هاشميين جاروا على العرب لا تفضيل عرب على عجم ولا عجم على عرب فالاسلام لا يفرق بين احد من ابناءه .

(١) رووا هذه الاحاديث فكتبتها هنا ليقراها (الاولياء) :-

أخرج ابو داود : -

« عن ابن عباس (ض) أن جارية بكرأ ذكرت لرسول الله أن ابها زوجها وهي كارهة ، فغيرها رسول الله . »

واخرج أبو داود ايضاً :-

« عن عائشة (ض) أن فتاة قالت يعني للنبي (ص) : ان ابي زوجني من ابن اخيه ليرفع بي خبيسته وانا كارهة . فارسل النبي الى ابيها فجاء ، فجعل الامر اليها . فقالت : يا رسول الله ، اني قد أجزت ما صنع ابي ولكن أردت أن أعلم النساء أن ليس للآباء من الامر شيء . »

في مسند الربيع بن حبيب :-

« أبو عبيدة عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال : قال رسول

مهر دون عشرة دراهم . »

قال السيوطي : —

« قال احمد : مبشر ، أحاديثه موضوعة ككذب . قال عدي : »

الله : الأيم أحق بنفسها من وليها ، والبكر تستأذن من نفسها ، واذنها صماتها . »

( قلت ) : وعند مسلم مثل هذا الحديث .

في ( جامع البخاري ) : —

« عن خنساء بنت خذام الانصارية (ض) أن أباه زوجها وهي ثيب فكرهت ذلك ، فأتت رسول الله فرد نكاحه . ( ومثله في مسند الربيع بن حبيب ) .

في ( جامع مسلم ) : —

« لا تنكح الأيم حتى تستأمر ، ولا تنكح البكر حتى تستأذن . قالوا : يا رسول الله ، وكيف أذننا ؟ قال : أت تسكت »  
وفيه : —

« قال ذكوان مولى عائشة سمعت عائشة تقول : سألت رسول الله عن الجارية ينكحها أهلها استأمر أم لا ؟ فقال لها رسول الله (ص) : نعم تستأمر . فقالت عائشة : قلت له : فإنها تستحي فقال رسول الله (ص) : فذلك أذننا اذ هي سكنت »

في ( مجمع الزوائد ) : —

« عن عائشة قالت : كانت رسول الله إذا أراد أن يزوجه شيئاً من بناته جلس الى خدرها فقال : ان فلانا يذکر فلانة ، يسميها ويسمي الرجل

هذا الحديث باطل كله لا يرويه الا مبشر وهو كذاب يضع الحديث »

ابن حبان : —

« زوجوا الاكفاء وتزوجوا الاكفاء ، واختاروا لنطقكم ، واياكم والزنج فانه خلق مشوه <sup>(١)</sup> »

صاغوا هذه الأحاديث ، وعزوها إلى رسول الله ، وهم يتلون كتاب الله ، وهم يعلمون أن الناس عند الله طائفتان لا ثالث لهما : مسلمون وغير مسلمين ، وهم يروون أحاديث تناقض تلك الأحاديث : —

في (مسند احمد) : —

« ... عن ابن عمر أن النبي كان يقول : السلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله »

في (جامع البخاري) : —

الذي يذكرها ، فان هي سكنت زوجها ، وان هي كرهت تقرت السر ، فاذا تقرته لم يزوجها . وفيه : —

« عن ابي موسى قال : قال رسول الله : تستأمر اليتيمة في نفسها ، فان سكنت فقد أذنت ، وان أبى لم تكره . »  
(١) أبو نعيم في الحلية : —

« تغيروا لنطقكم واجتنبوا هذا السواد فانه لون مشوه ! »



« تنكح المرأة لاربعة : لمالها ولحسبها وجمالها ودينها فاظفر بذات الدين تربت يداك »<sup>(١)</sup> ا

ومثل ذلك في مسند أحمد . قال القسطلاني : —

« يوافق معنى الحديث النص التنزيلي : ( وانكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ، ان يكونوا قراء يفتهم الله من فضله . ) »  
في الترمذي وابن ماجه وغيرهما : —

« اذا اتاكم من ترضون خلقه ودينه فزوجوه ، إلا تفعلوا تكن فتنة في الارض وفساد عريض . »

ابن النجار عن عمر : —

« من أسلم من فارس فهو قرشي . »

وروى أحمد والطبراني في ( الكبير ) : —

« عن ابي امامة : اني لتحت<sup>(٢)</sup> راحلة رسول الله يوم الفتح فقال قولاً حسناً جميلاً فكان فيما قال : من أسلم من أهل الكتاب فله اجره مرتين فله ما لنا وعليه ما علينا ، ومن اسلم من المشركين فله أجره وله ما لنا وعليه ما علينا . »

(١) قال القسطلاني : —

« كلمة جارية على الستهم لا يريدون بها حقيقتها كانوا اذا رأوا مقدماً في الحرب أبلى فيها بلاء حسناً يقولون : قاتله الله ما اشجعه . وانما يريدون به ما يزيده قوة . » (٢) لتحه : رماه يصره

وأخرج أبو داود :-

« عن أبي هريرة قال : حججتم أبو هند رسول الله في يافوخه فسمعته يقول : يا بني بياضة ، أنكحوا أبا هند وأنكحوا إليه . وقال . إن كان في شيء مما تداوون به خير فالحجامة . »

أخرج النسائي :-

« عن بريدة (ض) قال : قال رسول الله : إن أحساب أهل الدنيا الذين يذهبون إليه ، المال »  
في (المبسوط) :-

« بعض المتأخرين اعتبروا الكفاءة في كثرة المال لحديث عائشة : رأيت ذا المال ميبباً ، ورأيت ذا الفقر مهيناً : وقالت إن أحساب ذوي الدنيا المال . »

في (المبسوط) أيضاً :-

« إن سفيان الثوري كان يقول : لا معتبر في الكفاءة من حيث النسب وحجته في ذلك قوله (ص) : ( الناس سواسية كأُسنان المشط لا فصل لعربي على عجمي إنما الفعل بالتقوى ) وهذا الحديث يؤيده قوله تعالى : ﴿ ان اكرمكم عند الله اتقاكم ﴾<sup>(١)</sup> وقال (ص) : ( كلكم بنو آدم

---

(١) في (العلم الشامخ في تفضيل الحق على الآباء وللشايخ) :-

« حكى نشوان في بعض رسائله مناظرة بين بعض الزيدية والامام احمد بن سليمان أو بعض شيعته في هذه المسئلة وإن الشريف قال : لهلك

« طِفٌّ للصادع لم يُعْلَأْ. » وقال : ( الناس كابل مائة لا تكاد تجد فيها راحلة واحدة ) فهذه الآثار تدل على المساواة وإن التفاضل بالعمل . ومن ابطلأ به عمله لم يسرع به نسبه . وخطب أبو طيبة امرأة من بني يياضة فأبوا ان يزوجه فقال ( ص ) : ( زوجوا أبا طيبة الا تقبلوه تكن فتنة في

تزوج بشريفة ! فقال : قد فعلت قال : بمن ؟ قال : من الدين قال الله فيهم : إن الدين آمنوا وعملوا الصالحات ، أولئك هم خير البرية . »  
وفي هذا الكتاب أيضاً : —

« ومثال ما استصغر في الفروع ما فعله الزيدية في عصرنا هذا ولم يكن في أوائلهم ، وهو تحريم الفاطميات على من ليس بغاطمي . وجهه الغلو في الرياسة ، ولا ينبغي ان يذكر ما تشبوا به فانما هو ككذب وعخرقة .  
وقد استدك بعضهم بان نكاح الفاطمية بمن ليس بغاطمي — بحسب العرف الطاريء — كالملك لحمة أهل البيت ، والوضع من شأنهم فلا يجوز فعله .

والتطبيق منذ عصر الصحابة الى الآن على الزوج بهن في جميع الارض حتى رأينا وضعا يرتفع عنهم آحاد الناس يتزوجون بالفاطمية ولم يقع استنكار وان اردتم في بقعكم هذه من جبال اليمن فاما علماء الدين فليس عندهم إلا اتباع الدليل ، ولا يستنكرون إلا مخالفته . وأما العامة أتباع كل ناعق فانهم نشوا في منع الدولة لذلك ودعوى تحريمه وتهويله فظنوه كذلك ، فان المسئلة دولية لا دليمية . ثم صرن ( أي الفاطميات ) الآن في اليمن يشيب اكثرن بلا زواج ، وتفسد من تفسد ، ويتفرع على فساد من تفسد منهن مفساد آخر ، لان الرفيع يحاذر ما لا يحاذره الوضع فيقتحم في تستيره نفسه

الارض وفساد كبير فقالوا : نعم وكرامة . وخطب بلال ( ض ) الى قوم من العرب فقال له رسول الله ( ص ) : قل لهم ان رسول الله يأمركم ان تزوجوا ، وان سلمان خطب بنت عمر ( ض ) فهم أن يزوجها منه ثم لم يتفق ذلك . ويحكى عن الكرخي انه كان يقول : الاصح عندي الا تعتبر الكفاءة في النكاح اصلاً <sup>(١)</sup> لان الكفاءة غير معتبرة فيما هو اهم من النكاح

كل هول . وقد علم أن النساء اكثر من الرجال فمن أين لنا فاطميون يقومون بهم ؟ وليتهم مع هذا حملتهم النخوة والحمية على القيام بهم وإيثارهم ! ولكن يمدلون الى ما يقضي به هوام من بنات السوق والحبش ! فترى الفاطميات اليوم في اليمن متجرعات لهذه اللظلة مع ما علم من الامر الشرعي من السارعة الى الزويج .  
(١) قال القسطلاني : —

« جزم مالك بأن اعتبار الكفاءة مختص بالدين لقوله عليه الصلاة والسلام : ( الناس سواء لا فضل لعربي على عجمي انما الفضل بالتقوى ) وقال تعالى : ان اكرمكم عند الله اتقاكم »

وقال الشيخ خليل في مختصره : والكفاءة الدين والحال . قال شارحه : واعتبر فيها خمسة اوصاف : الدين وهو متفق عليه وظاهر قول للدونة للسكون بعضهم لبعض اكفاء أن الرقيق كفاء ونقله عبد الوهاب نصاً .

والنسب . وفي للدونة : الولي كفاء للعربية .  
والحال . وهو أن يكون الزوج سالماً من الصيوب الفاحشة .  
وللال : فالعجز عن حقوقها يوجب مقالها .

وقال : للغير من ذلك كله عند مالك الدين والحال ، وعند ابن القاسم

وهو السماء فلأن لا تعتبر في التكاح أولى .  
 وكأن القوم ما صاغوا من الأحاديث الذي صاغوه ، وما  
 شرعوا ما شرعوه إلا ليكرهوا الإسلام إلى الناس . والإسلام  
 — كما أوحى الله — أهله عنده متساوون . وربّ حجام أو دباغ  
 أو نساج أو بقال هو عند الله وعند نبيه خير من قرشي أمير أو

الدين والمال ، وعندهما للكل والحال .

في حاشية ابن عابدين :-

« في حاشية الدرر للعلامة نوح أن الإمام أبا الحسن الكرخي والإمام  
 أبا بكر الجصاص وهما من كبار علماء العراق ومن تبعهما من مشايخ العراق  
 لم يعتبروا الكفاءة في النكاح . ولو لم تثبت عندهم هذه الرواية عن أبي حنيفة  
 لما اختارها . »

وفي ( تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق ) :-

« وقال مالك لا تعتبر الكفاءة إلا في الدين لقوله عليه الصلاة والسلام  
 ( الناس سواسية كأسنان المشط لا فضل لعربي على عجمي إلا بالتقوى ) وقال  
 الله تعالى : ان أكرمكم عند الله اتقاكم »

في حاشية الشيخ الشلبي :-

« وقال مالك لا تعتبر الكفاءة إلا في الدين . وقال في ( البدائع ) : هو  
 قول الحسن البصري والكرخي من اصحابنا وفي ( للبسوط ) قال الكرخي :  
 الأصح عندي انه لا اعتبار بالكفاءة في النكاح . »

( قلت ) وقول الثوري كقول ( الحسن ) كما في فتح القدير وشرح ابن

عابدين .

ملك . ورسولُ الله الذي ، القرآن خلقه ، والذي وصفه الله بقوله:  
﴿وانك لملى خلق عظيم﴾ - يتعالى عن ان يُكمد ويُعض مسلماً  
قد امتلأ ملته صغراً أو كبراً ، حقر أو عظم . والدين في الدهر  
لا يختلف ، والدنيا واهلها في تبدل وتحول . قرب نساج في  
وقت وفي اقليم هو سيد قومه وهو ذو الامر وذو النهي ، ورب  
صانع في ناحية، ملكها يتزلف اليه ، وهو شامخ باثقه تائه عليه .  
ورب جليل قد اتضع واتضع أهله ، ورب وضيع قد وجّه ووجه  
أقربوه وقد قيل :-

لا تحقرن امرأ قد كانت ذاضعة  
فكم وضيع من الأقوام قد رأسا  
قرب قوم جنوناً فلم نرهم  
أهلاً لخدمتنا صاروا لنا رؤسا

فالمسلمون كلهم أجمعون - غنيهم وفقيرهم ، قويهم  
وضعيفهم ، صغيرهم وكبيرهم ، عريهم وعجمهم ، مشرقهم ومغربهم  
في الاسلامية متساوون ؛ فالمسلم كفاء المسلم ، والمؤمنة كفاء  
المؤمن لكن الاسلام لا يصد متبعاً له ان يتفكر في كل شأن  
ويتبصر ويتخير ، وكل فتى وما اختار ، وكل فتاة وما اختارت ،

والناس في معاشهم متباينون ، ومراغبهم ، هم فيها مختلفون  
وقد فرقهم الدنيا ولم يجمعهم الا الدين . والاسلام لم يتصد في  
التزويج لكفاءة ولا أكفاء وان ذكر المسلمين بالتقوى . وللناس  
عقول تعقل ، وعيون تبصر . ومن سعادة المرء المرأة الصالحة لا  
السرية ولا الغنية ، ومن شقاوته المرء السوء . والعاقل — كما قال  
الحسن — لا يزوج كريمته الا من عاقل فان احبها أكرمها ، واذ  
أبغضها أنصفها . وفي (غرر الخصاص الواضحة) لابراهيم بن  
يحيى بن علي المعروف بالوطواط : —

« لما نوى ابن أبي مريم القاضي أن يزوج ابنه استشار له مجوسياً  
قال : سبحان الله ! يستفتونك وأنت تستفتيني !  
قال : لا بد أن تشير علي .

قال : ان رئيس الفرس كان يختار المال ، ورئيس الروم كان يختار  
الجمال ، ورئيس العرب كان يختار النسب ، ومحمداً نبيكم كان يختار الدين  
فانظر بمن تقتدي ؟ »

وقد اراد القوم ان يتفلسفوا في (الكفاءة) فقالوا متحذلقين :  
في (المبسوط) : —

« ان النكاح يعقد للعمر ، ويشتمل على اغراض ومقاصد من الصعبة  
والالفة وتأسيس القربات . وذلك لا يتم إلا بين الأكفاء . وفي أصل

الملك على المرأة نوع ذلة ، واليه اشار رسول الله فقال : (النكاح رق  
فلينظر احدكم اين يضع كريمته ) وإذلال النفس حرام . قال (ص) : ليس  
للمؤمن ان يذل نفسه . »

وفي شرح فتح القدير :-

« من شرعية النكاح انتظام مصالح كل من الزوجين بالآخر في مدة  
العمر لانه وضع لتأسيس القربات الصهرية ليصير البعيد قريباً عضداً  
وساعداً ، يسره ما يسرك ، وفسوه ما يسوءك ، وذلك لا يكون الا  
بالمواقة والتقارب »

ثم اتفق جروا على دين محمد بهذا اللغو :-

قال القسطلاني : قال الشافعي :-

« فجمي أبا وان كانت امه عرية ليس بكفء عرية أبا وان كانت  
امها اصبية .

ولا غير قرشي من العرب كفأ اقربية ولا غير هاشمي ومطلبي كفأ لها .»

في الفتاوي المالكية المشهورة بالفتاوي الهندية :-

« الكفاءة تعتبر في اشياء (منها النسب) قرشي بعضهم اكفاء

بعض كيف كانوا حتى ان القرشي الذي ليس بهاشمي يكون كفأ للهاشمي  
وغير القرشي من العرب لا يكون كفأ للقرشي . والعرب بعضهم اكفاء

بعض : الانصاري والمهاجري فيه سواء . كذا في فتاوي قاضيخان . وبنو  
باهلة ليسوا باكفاء لعامة العرب ، والصحيح ان العرب كلهم اكفاء . كذا



ذكره ابو اليسر في مبسوطه ، كذا في الكافي .  
والوالي — وهم غير العرب — لا يكونون أكفاء للعرب ، والوالي  
بعضهم أكفاء لبعض . كذا في العتابة .  
قالوا : الحسيب كفاء للنسيب <sup>(١)</sup> حتى ان الفقيه يكون كفاً للعوية .  
ذكره قاضيه خان والعتابي في جوامع الفقه .  
وفي الينايع : والعالم كفاء للعربة والعوية والاصح أنه لا يكون  
كفاً للعوية . كذا في غاية السروجي .  
(ومنها اسلام الآباء ) من أسلم بنفسه وليس له اب في الاسلام لا  
يكون كفاً لمن له اب واحد في الاسلام . كذا في فتاوي قاضيه خان .  
ومن له أب واحد في الاسلام لا يكون كفاً لمن له ابوان فصاعداً  
في الاسلام كذا في البدائع .  
والذي اسلم بنفسه لا يكون كفاً للتي لها ابوان او ثلاثة في الاسلام ،  
ويكون كفاً لثله هذا اذا كان في موضع قد تباعد عهد الاسلام وطال ، واما  
اذا كان العهد قريباً بحيث لا يعير ولا يكون ذلك عيباً فانه يكون كفاً كذا  
في السراج الوهاج .  
ومن له ابوان في الاسلام كان كفاً لامرأة لها ثلاثة آباء في الاسلام

---

(١) قلت : في شرح فتح القدير :  
« وفي الجامع لقاضيه خان قالوا : النسيب يكون كفاً للنسيب فالعالم  
المعجمي كفاء للجاهل العربي » .

أو أكثر كذا في المحيط .

رجل ارتد ( والياذ بالله ) ثم اسلم فهو كفء لمن لم يجر عليه ردة كذا في التقنية <sup>(١)</sup> .

---

(١) وفي ( الفتاوي الهندية ) أيضاً : —

« ومنها الحرية فالمملوك كيف كان لا يكون كفأ للحرية ، وكذا للعتق أبوه لا يكون كفأ للحرية الأصلية . كذا في فتاوي قاضيان .  
وللعتق يكون كفأ لمثله كذا في شرح الطحاوي .  
وللعتق أبوه لا يكون كفأ للمرأة التي لها أبوان في الحرية . كذا في فتاوي قاضيان .

والذي هو حر مسلم في الأصل بأبيه وجده إن ولد جده حراً مسلماً كفأ لمن لها آباء أحرار مسلمون . ولو كان جده معتقاً أو كافراً اسلم لا يكون كفأ لها . وللعق لا يكون كفأ لامرأة أمها حرة الأصل وأبوها معتق ، وقيل : لا رواية لهذه للسئلة .

ومولاة اشرف القوم لا تكون كفأ لمولى الوضع لان الولاء بمنزلة النسب حتى ان مولاة بني هاشم اذا زوجت نفسها من مولى العرب كان لعقها حق التعرض . هكذا في شرح الطحاوي .

ومولاة الهاشمي لا تكافئ مولى القرشي . كذا في التمرتاشي .  
ومعتقة اشرف القوم تكون كفأ للموالي كذا في الذخيرة .

وتعتبر الكفاءة في الحرية والاسلام في حق العجم لأنهم كانوا يفتخرون بهما دون النسب هكذا في التبيين . اما في حق العرب فالاسلام الاب ليس بشرط كذا في المحيط . فلو تزوج عربي له اب كافر جارية لها آباء في الاسلام

قلت : في ( المبسوط ) قسم من هذا ( المذر ) المتقدم !  
في ( البحر الرائق شرح كنز الحقائق ) : —

« واما السادس فالكفاءة في الحرفة وهي اسم من الاحتراف وهو  
الاكتساب بالصناعة والتجارة وقد حقق في ( غاية البيان ) ان اعتبار  
الكفاءة في الصنائع هو ظاهر الرواية عن ابي حنيفة وصاحبيه لان الناس  
يتفاخرون بشرف الحرف ويتعبرون بدناءتها وهي — وان امكن تركها —  
يبقى عارها !

في ( الذخيرة ) معزوا الي ابي هريرة : الناس بعضهم اكفاء  
لبعض الا حائكا أو حجاماً . وفي رواية أو دباغاً . قال مشايخنا : ورايهم  
الكناس . فواحد من هؤلاء لا يكون كفاً للصيرفي والجوهري ، وعليه  
الفتوى .

ويروى عن ابي يوسف أن الحرف متى تقاربت لا يعتبر التفاوت  
وثبت الكفاءة فالحائك يكون كفاً للحجام ، والدباغ يكون كفاً للكناس ،  
والصفار ( النحاس ) يكون كفاً للحداد ، والمطار يكون كفاً للبزاز . قال  
شمس الأئمة الحلواني : وعليه الفتوى .

وفي فتح القدير : والحائك يكون كفاً للعطار بالاسكندرية لما هناك من  
حسن اعتبارها وعدم عدها نقصاً ألبتة ، اللهم إلا ان يقترن بها خسارة

---

فهو كء . ، واما الحرية فهي لازمة للعرب لانه لا يجوز استرقاقهم . كذا في  
البحر الرائق ١١١ . «

غيرها اهـ.

وينبغي ان يكون صاحب الوظائف (بالاوقاف) كفاً لبنت التاجر في (مصر) إلا أن تكون وظيفته دينية عرفاً كسواق وفراش ووقاد وبواب . وتكون الوظائف من الحرف لأنها صارت طريقاً للاكتساب في مصر كالصنائع اهـ. وينبغي ان من له وظيفة تدريس أو نظر<sup>(١)</sup> يكون كفاً لبنت الامير بمصر<sup>(٢)</sup>.

ولا يخفى أن الظاهر اعتبار هذه الكفاءة بين الزوج وابيها ، وان الظاهر اعتبارها وقت التزوج ، فلو كان دباغا أولاً ثم صار تاجراً ثم تزوج بنت تاجر أصلي ينبغي أن يكون كفاً ، لكن ما تقدم من أن الصنعة ، وان أمكن تركها ، يبقى عارها يخالفه كما لا يخفى .

(١) في اللسان « يقال للسلطان اذا بحث أميناً يستبرى أمر جماعة قرية بحث ناظراً » والنظر هنا الوكالة ، الإدارة فالناظر هو (الدير) حتى يكون كفواً لبنت الامير . . .

(٢) في (البحر الرائق) أيضاً : —

« وفي اللجتي : وهنا جنس أخس من الكل ، وهو الذي يخدم الظلمة ، يدعى (شاكراً) وتاجراً ، وان كان صاحب مرومة ومال فظلمه خسارة .

وفي الظهيرة : والشاكرية لا يكون كفاً لأحد الالامثالهم وهو الذين يبعون هؤلاء للترفين . قال شمس الأئمة الحلواني . »

وفي (بداية المجتهد) لابن رشد : —

« قال أحمد : لا تزوج العربية من مولى ، وقال ابو حنيفة واصحابه  
لا تزوج قرشية الا من قرشى ولا عربية الا من عربى »  
وقد رأى القوم أن ما يذهبون اليه إنما هو عبث بدين الله  
فتداركوه بهذا القول : —

في (كتاب الأم) للشافعي : —

« وليس نكاح غير الكفء محرماً فardه بكل حال إنما هو نقص  
على المروجة والولادة فإذا رضيت المروجة ومن له الامر معها بالنقص لم ارده »  
في (نيل المآرب بشرح دليل الطالب) لعبد القادر بن عمر  
الشيبياني على مذهب ابن حنبل : —

« والكفاءة في الزوج ايسر شرطاً لصحة النكاح بل شرطاً للزومه »  
وفي (الروض المربع بشرح زاد المستقنع) للبهوتي الحنبلي : —  
« وليست الكفاءة شرطاً في صحة النكاح لأمر النبي فاطمة بنت  
قيس ان تنكح أسامة بن زيد فنكحها بامرهم متفق عليه بل هي شرط للزوم »  
وفي كتاب المبسوط (لشمس الدين السرخسي) المحتوي  
على كتب ظاهر الرواية (في المذهب الحنفي) : —

« وإذا تزوجت المرأة غير كفء فرضي به أحد الاولياء جاز ذلك »

وفيه : —

« واذا تزوجت المرأة غير كف ، ثم جاء الولي قبض مهرها ، وجبرها  
فهذا منه رضا بالنكاح »  
وفيه : —

« المروي عن ابي حنيفة ان ذلك — أي الكفاءة في الحرف — غير  
معتبر أصلاً . قال : الحديث ( الناس اكفاء الا الخائف والحجام ) شاذ لا  
يؤخذ به فيما تعم به البلوى . والحرفة ليست بشيء لازم فالمرء تارة يحترف  
بحرفة نفيسة وتارة بحرفة خسيسة . »

وبعد ، فقد قال ( مقلدون ) هذه الكلمات الحكيمة وهي  
حقيقة بان يستظهرها ويعقلها ( المقلدون ) .

قال احمد بن حنبل : —

« انظروا في أمر دينكم فان التقليد <sup>(١)</sup> لغير المعصوم مذموم ، وفيه  
عمى للبصيرة » .

---

(١) في ( اعلام الموقعين عن رب العالمين ) : —

« اذا كان قد انسد باب الاجتهاد عندكم ، وقطعت طريقه ، وصار  
الفرض هو التقليد فالمدول عنه الى ما قد سد بابه ، وقطعت طريقه يكون  
عندكم معصية ، وفاعله آثمًا !

وفي هذا من قطع طريق العلم ، وإبطال حجج الله وبيئاته ، وخلو  
الارض من قائم لله بحججه ما يبطل هذا القول ويدحضه .

قال معمر بن عيسى القزاز :—

« سمعت مالكا يقول : إنما انا بشر اخطيء واصيب . فانظروا في رأيي فان وافق الكتاب والسنة فخذوا به ، وما لم يوافق ( الكتاب ) والسنة فاتركوه »

( قلت ) : لا ريب في أن مالكا إنما يقصد بالسنة السنة التي توافق ( الكتاب ) .

وكان ( ابو حنيفة ) اذا افتي يقول :—

« هذا رأي ابو حنيفة وهو احسن ما قدرنا عليه فن جاء باحسن

وقد ضمن النبي أنه لا تزال طائفة من امته على الحق لا يضرهم من خذلهم ، ولا من خالفهم حتى تقوم الساعة . وهؤلاء هم اولوا العلم والفرقة بما بعث الله به رسوله فانهم على بصيرة وينة بخلاف الاعمى الذي قد شهد على نفسه بأنه ليس من اولي العلم والبصائر .

وللقصود أن الذي هو من لوازم الشرع للثابتة والاعتداء وتقديم النصوص على اراء الرجال وتحكيم الكتاب والسنة في كل ما تنازع فيه العلماء . واما الزهد في النصوص ، والاستغناء عنها بأراء الرجال ، وتقديمها عليها ، والانكار على من جعل كتاب الله وسنة رسوله ، واقوال الصحابة نصب عينيه ، وعرض اقوال العلماء عليها ، ولم يتخذ من دون الله ورسوله ولا للؤمنين وليجة ( بطانة ، خاصة ) — فبطلانه من لوازم الشرع ، ولا يتم الدين الا بانكاره وإبطاله . »

منه فهو أولى بالصواب »

قال الشافعي للربيع :-

« يا أبا اسحق ، لا تقلدني في كل ما أقول ، وانظر في ذلك لنفسك ؛  
فانه دين » .

\*\*\*

### الشُّطْفَةُ ، المصائب الخضر

#### تقابة الاشراف

ليس عند المسلمين ، في الدين شُعْرٌ تفرّق بينهم ، وليس  
في الاسلام شرف دينيٍّ موروث يشرف وارثه ؛ إن هذا  
الاسلام ليس فيه كما يقول حبيب في ممدوحه يستجديه :-  
له جلال إذا تسربله أكسبه البأو<sup>(١)</sup> غير مكتسبه  
والخطّ يُعطاه غير طالبه ويخز الدرّ غير مجتلبه  
وتلك ( الشُّطْفَةُ ) الخضراء وهذه المصائب والعمائم الخضر  
وتلك التقابة تقابة الاشراف في بعض البلدان - كل ذلك شعبة .  
وهذه حكايتهما لمن يحبل حقيقتها :-

كان عبد الله المأمون العباسي يتشيع بل كان

---

(١) ( البأو ) : العظمة . والبأو الكبر والتفخر .



سند<sup>(١)</sup> الشيعة في أيامه . وقد اراد هو ار دفعه ( الحزب الفارسي الشيعي ) سنة ( ٢٠١ ) ان يجعل علي بن موسى بن جعفر بن محمد ابن حسين بن علي بن أبي طالب وليّ عهده والخليفة من بعده . وقد سماه الرضى من آل محمد وامر جنده بطرح السواد ولبس ثياب الخضره ، ثم زوجه ابنته ام حبيب وزوج ابنه — محمد بن علي — ابنته ام الفضل .

ولما عاد المأمون الى بغداد بعد ان خلعه<sup>(٢)</sup> العباسيون ،

---

(١) من رسالة للخوارزمي الى ابي محمد العلوي :-

« وقد علم السيد انه ليس من فرق الاسلام فرقة الا وقد هبت لاهلها رويحة ، ودالت لها دولة كما اتفق المختار بن عبيد الله للكيسانية ، وبزيد بن الوليد للغيلانية ، وارهيم بن عبيد الله للزيدية ، والمأمون لسائر الشيعة ، وللمتصم والوائق للمعزلة . »

(١) قال الطبري في تاريخه :-

« ان علي بن موسى بن جعفر العلوي أخبر للمأمون بما فيه الناس من الفتنة والقتال ، وبما كان الفضل بن سهل يستر عنه من الاخبار ، وان اهل بيته والناس قد تقموا عليه اشياء ، وانهم يقولون : انه مسحور مجنون ، وانهم لما رأوا ذلك بايعوا لعمه ابراهيم بن المهدي بالخلافة . وان الناس بنقمون عليك مكان الفضل ومكان اخيه ومكاني ومكان بيعتك لي من بعدك . واعلم ان الفضل قد كذبه وغشه الخ . »

وولوا عمه ابراهيم بن المهدي<sup>(١)</sup> الخلافة — رجع الى لبس السواد .

قال الهيثمي : —

« وبقي ذلك ( اي لباس الخضر ) شعار العلويين لكنهم اختصروا الثياب الى قطعة ثوب خضراء توضع على عمامتهم . ثم انقطع ذلك الى أواخر القرن الثامن . ثم في سنة ( ٧٧٣ ) أمر السلطان الاشرف شعبان<sup>(٢)</sup> ابن حسين بن قلاوون ان يتنازوا بمصائب خضر على العمائم . ففعل ذلك بأكثر البلاد كمصر والشام وغيرهما »

قال الصبيان : —

« ولم يكنف في هذه الاعصار بتلك العلامة بل جعلت العمامة كلها

(١) قال ابن خلكان : —

« كان لابراهيم بن المهدي اليد الطولى في الغناء والضرب بالملاهي ، وحسن النادرة . وكان اسود اللون وكان مع سواده عظيم الجنة ولهذا قيل له ( التنيف ) وكان وافر الفضل ، غزير الادب ، واسع النفس ، سخي الكف . ولم ير في اولاد الخلفاء قبله أفصح منه لساناً ، ولا احسن منه شعراً . بويج بالخلافة ينفاد واللمامون بخراسان وأقام خليفة بها مقدار سنتين الخ »

(٢) من اولاد الممالك البحرية . اقيم في الملك وعمره عشر سنين فاقام تحت حجر يابغا حتى قتل يلبغا سنة ( ٧٦٨ ) فاحذيتبدي بملكه حتى انقرض بتديره الى ان قتل في يوم الثلاثاء سادس ذي القعدة سنة ٧٧٨ فكانت مدته اربع عشرة سنة . ( من خطط القريري )

خضراء<sup>(١)</sup> وحكمها حكم تلك العلامة . «  
ولم تكن الخضرية قبل المأمون من لباس العلويين أو  
المتشيعين<sup>(٢)</sup> بل كانت شعار عبدة النار . وقد راقه لونها فأحب  
ان يتخذها للعلوية علامة . فانظر الى لون مجوسي<sup>(٣)</sup> كيف امسى !

(١) قال النبهاني : « ان العلامة الخضراء في القسطنطينية لا دلالة لها  
على الشرف اصلا لما ان العلماء فيها والطلبة وغيرهم من أرباب العمام لا يغفلون  
احدكم في الغالب من عمامة خضراء يستعملونها في بعض الاحيان . وقد يكثر  
استعمالها في فصل الشتاء لعدم ظهور الوسخ فيها بل تجاوزهم الامر الى  
كثير من اهل الحرف وباعة الشوارع فانهم كثيرا ما يتعممون بالعمائم الخضراء  
لهذه الالة . »

(٢) كان لباس الشيعة البياض وهو شعار الفاطميين والقرامطة أيضاً .  
(٣) قال للسعودي في كتابه ( مروج الذهب ) في ( ذكر البيوت للعظمة  
والهياكل للشرقة وبيوت النيران والاصنام الخ . ) : —

« والبيت الرابع هو ( النوبهار ) الذي بناه منوشهر بمدينة بلخ من  
خراسان على اسم التمر ، وكان من بني ساداته تعظمه الملوك في ذلك الصقع  
وتنقاد الى امره ، وترجع الى حكمه ، وتحمل اليه الاموال . وكانت عليه  
وقوف ، وكانت للعظم الملوك بسداته يدعى البرمك . وهذا سمة عامة لكل  
من ولي سداته . ومن اجل ذلك سميت البرامكة لان خالد بن برمك كان  
من ولد من كان على هذا البيت .

وكان هذا البيت من اهل البنيان تشييدا وكانت ينصب على اعلاه

انظر الى الاسلامية الطاهرة النقية كيف لوئها الملوثون ، ولونها  
المللون المتلونون !!!



وأما نقابة الأشراف فقد كان اسمها في القرن الثالث في  
الدولة العباسية نقابة ( الهاشميين )<sup>(١)</sup> العباسيين والطلالبيين .  
وكان القوم هم الحاكين المسيطرين فهم يفعلون ويسمون  
ويقولون كما يهوون .

---

الرمح عليها شقاق الحرير الخضر طول الشقة مائة ذراع لما دونها ، قد نصب  
لذلك رماح وخشب تدفع قوة الريح بما عليها من الحرير . فيقال ( والله اعلم ) :  
ان الريح خعلقت يوماً بعض تلك الشقاق ورمت به ، فاصيبت على مسافة  
خمس مائة فرسخاً ، وقيل : اكثرت من ذلك من المسافة . »

(١) في ( صلة تاريخ الطبري ) لعريب بن سعد القرطبي : -  
« وفي آخر هذه السنة ( ٣٠١ ) توفي أحمد بن عبد الصمد بن طومار  
الهاشمي ، وكان من قبل تقيب بني هاشم العباسيين والطلالبيين . فقلد ما كان  
يتقلده ، أخوهم موسى فضج الهاشميون من ذلك ، وسألوا رد ما كان يتولاه ابن  
طومار الى ابنه محمد بن أحمد ، فاجيبوا الى ذلك . وكان لاحد بن عبد الصمد  
يوم توفي اثنتان وثمانون سنة »

والاسلام لا يسوءه أن ينقب<sup>(١)</sup> على كل عترة أو قبيلة أو ذوي حرفة من اهله — تقيب أو تقباء  
ولما ضعف العباسيون في العصر الرابع وقوي بالدليم وأمثالهم الطالبيون ثنيت هذه النقابة فأصبح للهاشميين تقيان .  
ثم تضرّبت النقابة في ضربين: خاصة وعامة .

في ( الاحكام السلطانية ) للماوردي : —

« اذا أراد المولى أن يولي على الطالبين تقياً أو على العباسيين تقياً  
يغير منهم أجلهم بيتاً ، وأكثرهم فصلاً ، وأجزلهم رأياً فيولي عليهم لتجتمع  
فيه شروط الرياسة والسياسة ، فيسرعوا الى طاعته برياسته ، وتستقيم  
امورهم بسياسته .

والنقابة على ضربين : خاصة وعامة ، فاما الخاصة فهو ان يقتصر بنظره  
على مجرد النقابة من غير تجاوز لها الى حكم واقامة حد ، فلا يكون

(١) في (اللسان) : —

« التقيب عريف القوم والجمع تقباء . وتقب عليهم ( بالفتح ) ينقب  
( بالضم ) عرف . قال القراء : اذا أردت انه لم يكن تقياً ففعل قلت : تقب  
( بالضم ) نقابة ( بالفتح ) قال سيويه : النقابة بالكسر الاسم وبالفتح المصدر  
مثل الولاية ( بالكسر ) والولاية ( بالفتح ) .

واما قيل للتقيب : تقيب لانه يعلم دخيلة أمر القوم ، ويعرف مناقبهم  
وهو الطريق الى معرفة امورهم . وهذا الباب كله اصله التأثير الذي له عمق  
ودخول . ومن ذلك يقال : تقيت الحائط اي بلغت في التقيب آخره . »

العلم معتبراً في شروطها .  
وأما النقابة العامة فيعتبر في صحتها ان يكون ( النقيب ) عالماً من  
أهل الاجتهاد ليصح حكمه ، وينفذ قضاؤه <sup>(١)</sup> »  
وقد شرك صاحب النقابة العامة ذا السلطان في سلطانه ،  
فكانت هذه النقابة حكومة في جوف حكومة كما يقال في هذا  
الزمان .

ثم درج العباسيون ، وورثهم الوارثون ، وكان من الميراث  
هذه النقابة . والوراث أعاجم استعجم عليهم الامر فقالوا : نقابة  
الاشراف <sup>(٢)</sup> .

(١) في ( الاحكام السلطانية ) تفصيل للنقابتين ، يراجع من شاء في  
كتاب للموردي في ( الباب الثامن في ولاية النقابة على ذوي الانساب ) .  
(٢) قد تلقب القوم من قبل بالاشراف ولقبتهم العامة وطلاب الدين  
بهذا اللقب . وما وجدته في هذا الشأن : —

قال السيوطي : —

« وآل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس هم الاشراف عند سائر  
الامصار وتخصيص الشرف بآل علي فقط اصطلاح لاهل مصر خاصة . »  
وقال الحافظ ابن حجر في كتاب الالقب : —

« الشريف ينفرد لقب لكل عباسي وبمصر لقب لكل علوي . »

ولم تكن النقابة العامة في أيام هؤلاء . والخاصة قد ضعف شأنها ، ولم يبق في الازمنة الاخيرة الا اسمها سمة عار في الحكومات الاسلامية .

---

( قلت ) البلاذري يمد للضريين ( قبائل مضر ) كلهم اجمعين في كتابه ( انساب الاشراف ) اشرافاً . وكتابه هذا في اخبار رجالهم للشهورين . قال السيوطي في رسالته ( الزينية ) : —

« اسم الشريف يطلق على كل من كان من أهل البيت سواء كان حسنياً أم حسينياً أم علوياً من ذرية محمد بن الحنفية او غيره من أولاد علي بن ابي طالب ام جعفرياً ام عقيلياً ام عباسياً فلما ولي الخلافة الفاطميون بمصر قصروا اسم الشريف على ذرية الحسن والحسين . واستمر ذلك بمصر الى الآن . »

( قلت ) ذكر صاحب ( كتاب الروضتين في اخبار الدولتين ) هؤلاء ( الفاطميين ) فقال : —

« للمعروف أنهم بنو عبيد وكان والد عبيد هذا من نسل القداح لللحد المجوسي وقيل : كان والد عبيد هذا يهودياً من اهل سلية من بلاد الشام وكان حداداً ، وعبيد هذا كان اسمه سعيداً . فلما دخل للغرب تسمى بعبيد الله ، وزعم انه علوي فاطمي . ثم ترفت به الحال الى أن ملك ، وتسمى بالمهدي ، وكان زنديقاً خبيثاً عدواً للإسلام متظاهراً بالتشيع متستراً به ، حرصاً على ازالة للملة الاسلامية . قتل من الفقهاء والصالحين جماعة كثيرة . وكان قصده اعدامهم من الوجود لتبقى العالم كالبهايم فيتمكن من افساد عقائدكم . »

هذه حكاية تلك الشعبة وليس في الاسلام خضرة ولا حمرة ، وليس فيه أشراف أو غير أشراف .  
في الاسلام النقاء والصفاء ، وفيه مسلمون متساوون ، فيه

ونشأت ذريته على ذلك منطوين يجهرون به اذا امكتهم الفرصة ، وإلا اسروه . والدعاة منبثون لهم في البلاد . وبقي هذا البلاد على الاسلام من اول دولتهم الى آخرها ( من سنة ٢٩٩ الى ٥٧٦ ) وفي ايامهم كثرت الرافضة ، واستحكم امرهم . وافسدت عقائد طوائف من اهل الجبال الساكنين بشفور الشام . واخذت الفرع اكثر البلاد بالشام والجزيرة الى ان من الله على المسلمين بظهور البيت الاتاكي ( يعني بيت نور الدين ) وتقدمه مثل صلاح الدين فاستردوا البلاد ، وازالوا هذه الدولة . »

( قلت ) : واذا ثبت نسب العبيدين الى علي وهو هذا مذهب اليه للقرنزي ( وهو من سلالة القوم . . ) وعامي النول والمشهورين ابن خلدون ! فقد حق هذا القول : انه لم يبلغ عدو في الاساءة الى دين محمد ما بلغته جماعة تمرزي بالنسبة الطينية الى علي — الى فاطمة — الى محمد . . .

وعما يروى املاحة — كلام مفتعل ، كله مين ، معزو الى علي يشير فيه الى ( أبي عبيد الله المهدي ) وهو : —

« ثم يظهر صاحب القروان الغض البض ، ذو النسب المحض ،  
لمنتخب من سلالة ذي البداء ، للمسجى بالرداء . »

قال ابن أبي الحديد : —

« كان عبيد الله ايض مترفاً ، مشرباً بحمرة ، رخص البدن ، تمار



مؤمنون إخوة كما حكم ( الكتاب ) ولا يفضل مسلم مسلماً إلا  
بمساعيه ، إلا فضائل فيه .

\*\*\*

الروايات والمحدثون

وكتاب (النهر)

قال السيد الموسوي :-

« وروى جلال الدين السيوطي في الدر المنثور في التفسير بالماثور (ج ١٩٩) عن قتادة عن الضحاك بن مزاحم أن النبي - صلعم - كان يقول : نحن أهل بيت طهرم الله ، نحن شجرة النبوة ، وموضع الرسالة ، ومختلف الملائكة ، وبيت الرحمة ، ومعدن العلم . »

أقول : إن هذا الحديث الذي رواه السيوطي في ( دره المنثور ) صحيحاً - على أنه لم يحققه فيه وإنما بثه في كتابه كما بث غيره من الأحاديث المصوغة - قد أوردته في ( لآله المصنوعة ) موضوعاً . ومن رواه بحر وجويبر . وقد قال :-

---

الاطراف . وذو البداء اسمعيل بن جعفر بن محمد وهو للسجى بالرداء لان إياه عبد الله جعفرًا سبحانه بردائه لما مات ، وادخل اليه وجوه الشيعة يشاهدونه ليعلموا موته ، وتزول عنهم الشبهة في امره ١١١ »

« بحر وجوبه متروكان بمره »

فهذا الحديث مـصوغ موضوع ، ويضاهيه في الصوغ  
والوضع القول المعزى الى علي في النهج وهو هذا :-

« نحن شجرة النبوة ، ومحط الرسالة ، ومختلف الملائكة ، ومعادن  
العلم ، وينابيع الحكم » .

فالقولان مفتعلان مختلفان وهما يناديان على انهما كـذب  
سـخـت<sup>(١)</sup> ؛ فليس (محط الرسالة ، ومختلف الملائكة) إلا رسول  
الله ، وليس معه شريك او شركاء في النبوة : وقد حاول ابن  
ابي الحديد ان يُمسِّي كلام النهج ويهوّن خطبه بهذا القول :-  
« واعلم أنه إن أراد بقوله ( نحن مختلف الملائكة ) جماعة من جعلتها

(١) قال ابن السكيت : « كـذب سـخـت وسـخـتت وهو الشديد  
بالفارسية . وزعم ابو عبيدة ان ( سـخـت ) بالعربية والفارسية واحد » وفي  
( اللسان ) « وكـذب سـخـتت خالص . قال رؤبة : -

هل ينجنني كـذب سـخـتت      أو فضة أو ذهب كـريت

قال ابن الاعرابي : ظن رؤبة ان الكبريت ذهب

( قلت ) ربما اراد رؤبة ان يشبه الذهب بالكبريت في اللون . وفي  
( اللسان ) « الكـريت عين تجري فاذا جمد ماؤها صار كـريتاً ابيض أو  
اصفر أو اكدر والكـريت الياقوت الاحمر . والكـريت الذهب الاحمر . »

رسول الله ( صلى الله عليه وآله ) فلا ريب في صحة القضية وصدقها ! وان  
 راد بها نفسه وابنيه فهي ايضاً صحيحة ولكن مدلوله مستنبط ، قد جاء  
 في الاخبار الصحيحة أنه قال : يا جبريل ، إنه مني وأنا منه . فقال جبريل  
 : أنا منك . وروى أبو ايوب الانصاري مرفوعاً : لقد صلت الملائكة علي  
 زعلي علي سبع سنين لم تصل علي ثالث لنا . وذلك قبل أن يظهر أمر  
 الاسلام ، ويتسامع الناس به .

وأما قوله : ( ومعادن العلم وينابيع الحكم ) يعني الحكمة أو الحكم  
 الشرعي فانه وان عني بها نفسه وذريته فان الامر فيها ظاهر جداً ، قال  
 رسول الله ( صلى الله عليه وسلم وآله ) : أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن اراد  
 المدينة فليأت الباب »

حاول ابن ابي الحديد ان يمشي كلام النهج المفترى فاحال<sup>(١)</sup>  
 فيما قال وأني لا ادري كيف صحت القضية عنده وصدقت؟!  
 وهب رسول الله من جملة الجماعة ، فهل تساهمت ( الجماعة )  
 النوة بالشارك في النسبة ؟ وهل اختارها الله — كما اختار  
 نبيه — لوجيه فاصبحت « محط الرسالة ، ومختلف الملائكة » ؟  
 وقد اراد ابن ابي الحديد ان يشد من الباطل بباطل فأورد

---

(١) ( أحوال ) أتى بمحال ، ويقال : احلت الكلام اذا افسدته ،  
 واحال الرجل ، أتى بالمحال وتكلم به ( اللسان ) .

ذینک الحدیثین : یاجبریل انه منی الخ ولقد صلت الملائكة الخ.  
وهذان الحدیثان— مثل الحدیث المنسوب الى النبی ، ومثل  
الكلام المعزوا الى علي — باطلان مفتعلان .  
إن الاول لم ينقله ثبت ولا ثبیت ، وانما صنعه آفك والع .  
والثاني ذكره صاحب ( الآلء المصنوعة في الاحادیث الموضوعة )  
في كتابه هذا ومن رجاله : محمد بن عبيد الله بن ابی رافع وهو  
« ليس بشيء ، منكر الحدیث جداً »

وقد نقل السيوطي حدیثاً يشبهه ، وهو هذا : —  
« . . . عباد بن عبد الصمد عن أنس مرفوعاً : صلى علي الملائكة  
وعلى علي بن ابی طالب سبع سنين ، ولم يصعد شهادة الا اله الا الله من  
الارض الى السماء الا مني ومن علي بن ابی طالب . »

قال ابن عدي : —

« عباد هذا ضعيف منكر الحدیث ومع ضعفه كان من غلاة الشيعة »  
وفي ( ميزان الاعتدال في نقد الرجال ) : —  
« هذا الحدیث افك بّين . »

واما الحدیث الثالث ( انا مدينة العلم الخ ) فهو مختلف ايضاً<sup>(١)</sup>

---

(١) قال ابن عساكر : —

« كان ابو سعد اسمعيل بن المثنى الاسرلابادي يعظ بدمشق فقام اليه

وقد ذكر في ( الاحاديث الموضوعة ) وزيفه الدارقطني ، وابو  
الفرج بن الجوزي ، والذهبي صاحب ميزان الاعتدال . قال ابن  
عساكر : —

---

رجل فقال : ايها الشيخ ، ما تقول في قول النبي ( ص ) انا مدينة العلم وطي  
بابها . ( قال ) فاطرق لحظة ثم رفع رأسه وقال : نعم ، لا يعرف هذا الحديث  
على التمام الا من كان صدرا في الاسلام . انما قال النبي ( ص ) ( انا مدينة  
العلم وابو بكر اساسها وعمر حيطانها وعثمان سقفها وطي بابها ) فاستحسن  
الحاضرون ذلك وهو يردده ثم سألوه ان يخرج لهم اسناده فاغتم ولم يخرج  
لهم . «

( قلت ) صاغت جماعة الجزء الاول من هذا الحديث فافتعلت جماعة  
سائره .

قال ابن ابي الحديد في شرح ( النهج ) وان نسي هو ( أو تناسى )  
قوله في ايراد كبير مما اورده : —

« اعلم ان اصل الاكاذيب في احاديث الفضائل كان من جهة الشيعة  
فانهم وضعوا في مبدأ الأمر احاديث مختلقة في صاحبهم حملهم على وضعها  
عداوة خصومهم . فلما رأَت البكرية ما صنعت الشيعة وضعت لصاحبها  
احاديث في مقابلة هذه الاحاديث . فلما رأَت الشيعة ما قد وضعت البكرية  
اوسعوا في وضع الاحاديث ولقد كان الفريقان في غنية عما اكتسباه ولقد  
كان في فضائل علي الثابتة الصحيحة وفضائل ابي بكر المحققة للعلومة ما ينبغي  
عن تكلف العصبية لهما «

« منكر جدا إسنادا ومتناً »<sup>(١)</sup> وسئل أحمد بن حنبل عن هذا .  
الحديث فقال : قبح الله أبا الصلت ( يعني واضعه )  
وقد قيل : إن واضعه غيره .

\*\*\*

التأويل الذي عاند مقاعد الاسلامية ، وخاصم التاريخ ،  
وناكر اللغة العربية ، والحديث المفترى ، انهما هما العدوان  
الازرقان<sup>(٢)</sup> ذوا الظلم والعدوان ، انهما هما اللذان أفسدا الدين ،

---

(١) في مجمع الزوائد : « عن ابن عباس . قال قال رسول الله : انا  
مدينة العلم وطى بابها فمن اراد العلم فليأتته من بابي . رواه الطبراني وفيه عبد  
السلام بن صالح الهروي وهو ضعيف »

(٢) يقال عدو أزرق . قال رؤبة :  
قتل لاعداء أراهم زرقا .

والازرق الشديد العداوة .

قال الشريشي في قول ( الحريري ) ( العدو الازرق ) : « أراد الروم  
وهم اعداء العرب . والروم زرق العيون »  
( قلت ) : والانكليز زرق العيون . قال العماد في ( الفتح ) وهو يصف  
الجماعة في الحروب الصليبية : « شقرا كأنما لفحت النار وجوههم وهم فيها  
كالبحون ، زرقا كأنما عيونهم الخ »

وقال الكشاف في قوله تعالى : ( ونحشر المجرمين يومئذ زرقا ) :  
« قيل في الزرق قولان أحدهما ان الزرقة ابض شي . من الوان العيون الى

وأضلاً المسلمين ، وأشقياء وأذلاً ، وهو ناسا عليم سلطان  
الاجنبيين ، وحالا دون إحالة<sup>(١)</sup> أهل الارض .

ولو اتبع المسلمون (كتاب الله) غير راجعين إلا اليه ، وغير  
معاونين إلا عليه — ما ابتأسوا ولا ضيموا .

فالبلاء ، البلاء قد جاء من تأويل سلك المؤولون فيه الملاوي<sup>(٢)</sup>  
وبُنيات الطرق<sup>(٣)</sup> . ومن حديث عصبوه بالنبي وهو كذب .  
وقد ذكرتُ عن التأويل الضليل من قبل ما ذكرته وهذه  
أقوالُ رجال من المتقدمين في الحديث والمحدثين . فيها هدى  
للمستعدي . وطمأنينة بالريب في الاحاديث لحائر .

وأن يقول القومُ خيرٌ من أن تقول . وفي غدٍ قولٌ صديد :

العرب لان الروم اعداؤهم وم زرق العيون ؛ ولذلك قالوا في صفة العدو :  
أسود الكبد ، اصهب السبال ، أزرق العين . والثاني أن للراد العمى لان  
حدة من يذهب نور بصره تزدراق «

(١) في النهاية : « من أحال دخل الجنة . يعني انه تحول من الكفر

الى الاسلام »

(٢) (للاوي) : الطرق للفتوة .

(٣) قال الزمخشري : « بنيات الطرق ما يتشعب في صغار للسالك ،

ويسمى الترهات . »

قال شعبة :-

« تسعة أعشار الحديث كذب . »

قال الدارقطني :-

« الحديث الصحيح في الحديث الكذب كالشعره البيضاء في جلد الثور الاسود . »

في ( جامع مسلم ) :-

« قال رسول الله لا تكتبوا عني شيئا غير القرآن ، ومن كتب شيئا غير القرآن فليمحاه . »

في ( سنن أبي داود ) :-

« دخل زيد بن ثابت الى معاوية (ض) فسأل معاوية عن حديث ، فأخبره به ، فأمر معاوية انسانا يكتبه ، فقال زيد : أمرنا رسول الله (ص) ألا نكتب ، شيئا من حديثه ، فمحاه . »

في كتاب ( جامع بيان العلم وفضله ) :-

« . . . » عن جابر بن عبد الله بن يسار : قال : سمعت عليا يخطب : يقول : أعزم على كل من كان عنده كتاب إلا رجع فمحاه ؛ فانما هلك الناس حيث اتبعوا أحاديث علمائهم وتركوا كتاب ربهم . »

وفيه :-

« . . . » عن عروة أن عمر بن الخطاب أراد ان يكتب السنن ، فاستفتى أصحاب النبي (ص) في ذلك ، فأشاروا عليه بان يكتبها ، فطلق



عمر يستخير الله شهرا ، ثم أصبح يوما وقد عزم الله له فقال : إني كنت أريد أن أكتب السنن ، وإني ذكرت قوما كانوا قبلكم كتبوا كتباً فأكبوا عليها ، وتركوا كتاب الله ، وإني والله لا أشوب كتاب الله بشيء أبدا . «  
عن يحيى بن جعدة أن عمر بن الخطاب أراد أن يكتب السنة ثم بدا له ألا يكتبها ثم كتب في الامصار : من كان عنده شيء فليمحه . «  
في (مسند احمد) : —

« . . . عن غمارق عن طارق يعني (ابن شهاب) قال سمعت عليا يقول : ما عندنا كتاب نقرؤه عليكم إلا ما في القرآن ، وما في هذه الصحيفة ( صحيفة كانت في قراب سيف كان عليه ، حليته حديد ) أخذتها من رسول الله فيها فرائض الصدقة »<sup>(١)</sup>

### (١) في ارشاد الساري : —

« قال الهروي : لم يكن الصحابة ولا التابعون يكتبون الاحاديث انما كانوا يؤدونها حفظا ، ويأخذونها لفظا الا كتاب الصدقات والشيء اليسير الذي يقف عليه الباحث بعد الاستقصاء ، حتى خيف عليه الدروس ، واسرع في العناء للوت امر عمر بن عبد العزيز أبا بكر بن محمد فيما كتب اليه : ان انظر فيما كان من سنة أو حديث فاكتبه . وقال في مقدمة الفتح : وأول من جمع في ذلك الربيع بن صبيح وسعيد بن ابي عروبة وغيرهما . وكانوا يصنفون كل باب على حدة الى ان انتهى الأمر الى كبار الطبقة الثالثة . وصنف الامام مالك بن انس للوطأ بالمدينة ، وعبد الملك بن جريج بمكة ، وعبد الرحمن الاوزاعي بالشام ، وسفيان الثوري بالكوفة ، وحماد بن سلمة بن دينار بالبصرة . ثم تلاهم

(قلت) وفي المسند روايات كثيرة تشبه هذا الحديث ، وفي البخاري مثله .

في (مسند الطيالسي) :-

« ... عامر بن عبد الله بن الزبير عن ابيه قال : قلت للزبير : ما يمنعك ان تحدث عن رسول الله كما يحدث ابن مسعود وفلان وفلان ؟ قال : أما والله ما فارقته منذ أسلمت ولكن سمعته قال كلمة : من قال علي ما لم اقل فليتبوأ مقعده من النار . »

(قلت) وروى مثل هذا الحديث البخاري وابو داود .

في البخاري ومسلم والترمذي :-

« وعن المغيرة بن شعبة قال : قال رسول الله : إن كذبا علي ليس ككذب علي احد ، فن كذب علي متعبدا فليتبوأ مقعده من النار . »

كثير من الائمة في التصنيف ، كل على حسب ما سنع له وانتهى اليه عليه .  
وفيه : -

« قسموا السنن للضافة له (ص) قولاً وفعلاً أو تقريراً وكذا وصفاً وخلقاً ككونه ليس بالطويل ولا بالقصير وإيما كاستشهاد حمزة وقتل أبي جهل - إلى متواتر ، مشهور ، صحيح ، حسن ، صالح ، مضعف ، ضعيف ، مسند ، مرفوع ، موقوف ، موصول ، مرسل ، مقطوع ، منقطع ، معضل ، معتن ، مؤنن ، معلق ، مدلس ، مدرج ، عال ، نازل ، مسلسل ، غريب ، عزيز ، مطل ، فرد ، شاذ ، مكر ، مضطرب ، موضوع ، مركب ، منقلب ، مديج ، مصحف ، ناسخ ، منسوخ ، مختلف . »

في (جامع بيان العلم) :-

«... سمعت ابا بكر بن عياش يقول : سمعت مغيرة الضبي يقول :

والله لأنا أشد خوفا منهم ( يعني اصحاب الحديث ) من القساق . »

في جامع مسلم ، في مقدمته :-

« وعن مجاهد قال جاء بشير العدوي الى ابن عباس فجعل يحدث

ويقول : قال رسول الله ( ص ) ، قال رسول الله ( ص ) ، وجعل ابن

عباس لا يأذن لحديثه ، ولا ينظر اليه . فقال له بشير : مالي اراك لا تسمع

لحديثي ؟ احديثك عن رسول الله ( ص ) ولا تسمع . فقال ابن عباس : إنا

كنا مرة اذا سمعنا رجلا يقول : قال رسول الله ابتدرته ابصارنا ، وأصغينا اليه

باسماعنا ، فلما ركب الناس الصعبة والنلول لم نأخذ من الناس إلا ما نعرف . »

وفيه :-

« محمد بن يحيى بن سعيد القطان عن ابيه قال : لم نر الصالحين في

شيء اكذب منهم في الحديث . قال مسلم : يقول : يجري الكذب على

لسانهم ، ولا يتعمدون الكذب ! »

وفيه :-

« حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن رقة ان ابا جعفر الهاشمي

المدني كان يضع أحاديث ، كلام حق ، وايست من أحاديث النبي ( ص ) ،

وكان يرويها عن النبي . »

( في العلم الشامخ :-

« بقي رجال الصحيحين من صرح كثير من الامة بجرهم ، وتكلم فيهم من تكلم بالكلام الشديد . هذا وان كان لا يلزمهما ( اعني صاحبي الصحيحين ) إلا العمل باجتهادهما . »

في ( منهاج السنة ) :-

« وقع في صحيحه ( يعني مسلما ) عدة أحاديث غلط ، أنكرها جماعة من الحفاظ على مسلم »

وفي ( شرح مسلم ) للتووي :-

« قد استدرك جماعة على البخاري ومسلم أحاديث أخلا بشرطها فيها ونزلت عن درجة ما التزمه<sup>(١)</sup> »

وفيه :-

(١) في ( وفيات الاعيان ) :-

« وعنه ( أي عن البخاري ) انه قال : صنف كتابي الصحيح لست عشرة سنة . خرجته من ستمائة الف حديث . »

وفي الوفيات أيضاً :-

« قال محمد اللاسرجي : سمعت مسلم بن الحجاج يقول : صنف هذا للسند الصحيح من ثلثمائة الف حديث مسموعة . »

(قلت) : فهناك ( ٦٠٠,٠٠٠ ) حديث الا (٢٧٦١) حديثاً لم تصح عند البخاري وهناك (٣٠٠,٠٠٠) حديث الا (٤٠٠٠) حديث لم تصح عند مسلم فتأمل ! وقول الناس صحيح البخاري وصحيح مسلم معناه ما صح عندهما بقياسهما وقسطاسهما . ولكل مقياس .

« عاب عاثبون (مسلمًا) بروايته في صحيحه عن جماعة من الضعفاء والمتوسطين الواقعين في الطبقة الثانية الذين ليسوا من شرح الصحيح . »  
في ( منهاج السنة ) : —

« وليس كل ما رواه — يعني احمد في مسنده — صحيحاً <sup>(١)</sup> . ثم إن في هذا الكتاب زيادات من روايات ابنه عبد الله ، وزيادات من روايات القطيعي عن شيوخه . وهذه الزيادات التي زادها القطيعي ، غالبها كذب <sup>(٢)</sup> . »

---

(١) في ( صيد الخاطر ) لابن الجوزي : —

« كنت قد سألتني بعض أصحاب الحديث هل في ( مسند احمد ) مالمس صحيح ؟ قلت : نعم . فظم ذلك على جماعة ينسبون الى المذهب . فعملت أرمم على أنهم عوام ، وأعملت فكر ذلك . واذا هم قد كتبوا فتاوي ، فكتب فيها جماعة من أهل خراسان ، منهم أبو العلاء الممداني يعظمون هذا القول ويردونه ، ويقبحون قول من قاله . فبقيت دهشاً متسجياً ، وقلت في نفسي . واعجباً صار للمتسبون الى العلم عامة ايضاً ! وماذا الا أنهم ممعوا الحديث ولم يبحثوا عن صحيحه وسقيمه ، وظنوا أن من قال ما قلته قد تعرض للطمس فيما أخرجه احمد . وليس كذلك فان الامام احمد روى المشهور والجيد والريء ، ثم هو قد رد كثيراً مما روى ولم يقبل به ، ولم يجعله منجهاً له . »

قد غممني في هذا الزمان أن العلماء لتقصيرم في العلم صاروا كالعامة . واذا مر بهم حديث موضوع قالوا : قد روي . والبكاء ينبغي أن يكون على خسارة المهم ، ولا حول ولا قوة الا بالله ۱۱۱ »

(٢) في مقدمة ابن خلدون : —

« احمد بن حنبل في مسنده خمسون ألف حديث ، يالطيف ۱۱۱ »

في (مسند الربيع بن حبيب) :-

« ابو عبيدة عن جابر بن زيد عن ابن عباس عن النبي قال : انكم ستختلفون من بعدي ، فما جاءكم عني فاعرضوه على كتاب الله فما وافقه ففني ، وما خالفه فليس عني . »

في المقدمة لجامع مسلم :-

« ... مسلم بن يسار انه سمع ابا هريرة يقول : قال رسول الله ( ص ) : يكون في آخر الزمان دجالون كذابون ، يأتونكم من الاحاديث بما لم تسموا اثم ولا آباؤكم ، فاياكم وايام لا يضلونكم ولا يفتنونكم <sup>(١)</sup> . »

(١) في الطبراني ، الكبير :-

« اعرضوا حديثي على كتاب الله فان وافقه فهو مني وانا قلته »

في (مفاتيح الغيب) :-

« روي عن النبي ( ص ) انه قال : اذا روي مني حديث فاعرضوه على كتاب الله فان وافقه فاقبلوه ، وإلا ذروه . »  
في (ميزان الاعتدال) :-

« اصبح بن محمد بن ابي منصور : بلغنا ان النبي قال : اذا بلغكم مني ما تقشرون منه جلودكم وتشتمون منه قلوبكم فردوه »

قلت : كانت الاحاديث وكثرت فكانت مثل هذه الاحاديث . ومن

امثال العرب : « ان الحديد بالحديد يخلع » « الشر للشر خلق . »

وفي تاريخ ( الامم والملوك ) للطبري هذا القول في خطبة معزوة الى

في (جامع بيان العلم) : —

« عن أبي هريرة أنه قال : لقد حدثكم بأحاديث لو حدثت بها زمن  
عمر بن الخطاب لضربني بالدرّة . »

في (الاحكام في اصول الاحكام) لابن حزم : —

« حبس عمرُ ابنَ مسعود وأبا موسى وأبا الدرداء بالمدينة على الاكثار  
من الحديث . »

في (المواقفات للشاطبي) : —

« رُوي أن تميمًا الداري استاذن عمر بن الخطاب في ان يقصّ فنعته  
من ذلك . »

في (مجمع الزوائد) : —

« روى احمد والبخاري والطبراني في (الكبير) عن يحيى بن ميسون  
الحضرمي أن أبا موسى القاسمي سمع عقبة بن عامر الجهني يحدث على المنبر  
عن رسول الله أحاديث فقال أبو موسى : إن صاحبكم هذا لحافظ ، أو  
هالك ؛ إن رسول الله (ص) كان آخر ما عهد إلينا أن قال : عليكم بكتاب

علي لم يروها الرضي في كتاب التهج : —

« قد أدركتم ودينتم ، فآمضوا دينكم ، وأهدوا بهدي نبيكم (ص)  
واتبعوا سنته ، وأمرضوا ما أشكل عليكم على القرآن لما عرفه القرآن فآمضوه ،  
وما أنكره فردوه ، وأرضوا بالله (جل وعز) رباً ، وبالإسلام ديننا ، وبمحمد  
نبيا ، وبالقرآن حكما وأماما . »

الله ، وسترجمون إلى قوم يحبون الحديث عني . فمن قال طي ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار ، ومن حفظ شيئا فليحدث به .  
وفيه : —

« قال يزيد بن حيان حدثنا زيد بن أرقم في مجلسه قال : بعث الي عبيد الله بن زياد فأتيته ، فقال : ما أحاديث تحدث بها وتروياها عن رسول الله لا نجدها في كتاب الله : تحدث ان له حوضا في الجنة ؟ قال : قد حدثناه رسول الله ووعدهنا . فقال : كذبت ولكنك شيخ قد خرفت . . . »  
(قلت) زيد بن أرقم هذا هو راوي حديث (التقليد) الذي انفرد (مسلم) بروايته ولم يروه البخاري . وفي ذلك الحديث استخفاف بمقام نساء النبي جاء من (الحالة) التي ذكرها عبيد الله .  
في (ميزان الاعتدال في نقد الرجال) : —

« قال عبد الله بن أحمد قلت لأبي : حدثنا (عثمان بن أبي شيبة) حدثنا جرير عن شيبه بن نعام عن فاطمة بنت حسين بن علي عن فاطمة الكبرى عن النبي انه قال : لكل بني اب عصة ينتون اليه الا ولد فاطمة انا عصبتهم . وقلت له : حدثنا عثمان عن جابر عن النبي قال : تسليم الرجل باصبع واحدة (يشير بها) فلُ اليهود . فانكر أبي هذه الاحاديث مع أحاديث من هذا النحو أنكرها جداً ، وقال هذه موضوعة .

اعتمده الشيخان في صحيحهما وروى عنه أبو طي والبغوي والناس .  
« ابان بن عياش وهو تابعي روى عن انس عن النبي ( صلى الله



عليه وسلم) أكثر من ألف وخمسمائة حديث ما لكبير شيء منها أصل .  
« قال سليمان بن حرب : دخلت على شيخ وهو يبكي قلت ما يبكيك؟  
قال وضعت أربعمائة حديث وأدخلتها في برنامج الناس . فلا أدريه  
كيف اصنع ؟ »

« أبو امية عبد الكريم بن أبي الحارث .

قال معمر : قال أيوب : لا تحمل عن عبد الكريم أبي امية فانه  
ليس بشيء .

أخرج له البخاري تعليقاً ومسلم متابعة . وكان مؤدب كتاب . غرّ  
مالكاً منه سمته ، ولم يكن من أهل بلده فيعرفه كما غر الشافعي من ابراهيم  
ابن أبي يحيى حذقه ونباهته . وهو أيضاً جمع على ضعفه . ولم يخرج مالك  
عنه حكماً بل ترغيباً وفضلاً وقد اعتذر لما تبين امره . وقال : غرني بكثرة  
بكاؤه في المسجد . »

« أبو يحيى الحارثي : سمعت ابا حنيفة يقول : ما رأيت فيمن رأيت أكذب  
من جابر الجعفي ، ما اتيت به شيء الا جاءني فيه بحديث وزعم ان عنده  
كذا وكذا ألف حديث .

قال سفیان سمعت جابرا الجعفي يقول : انتقل العلم الذي كان في  
النبي الى علي ثم انتقل من علي الى الحسن ثم لم يزل حتى بلغ جعفرآ .  
« . . . سفیان قال : سمعت جابرآ ( يعني جابر بن يزيد ) يحدث  
بنحو من ثلاثين ألف حديث ما استحل ان اذكر منها شيئاً وأن لي

كذا وكذا<sup>(١)</sup> »

في المقدمة لجامع مسلم : —

« . . . الجراح بن مليح يقول : سمعت جابرًا يقول : عندي سبعون

(١) وفي ( ميزان الاعتدال ) ايضاً : —

« عبد الله بن داهر . قال احمد ويحيى : ليس بشيء وما يكتب حديثه  
انسان فيه خير . من أحاديثه :

عن ابن مسعود قال بينما نحن عند رسول الله أقبل فتية من بني هاشم  
فلما رأهم تبرقظت : ما نزال نرى في وجهك مانكره فقال : إنا أهل بيت  
اختار الله لنا الآخرة على الدنيا . وأهل بيتي هؤلاء سيلقون بعدي بلاء الخ  
عن ابن عباس ستكون فتنة فمن أدركها فليبه بالقرآن وطي بن أبي  
طالب .

وعامة ما يرويه في فضائل علي . وهو متهم في ذلك . وقد اغنى الله عليا  
عن ان تقرر مناقبه بالأكاذيب والباطيل .

الحسن بن أبي جعفر الحفري : ضحفه احمد والنسائي وقال البخاري :  
منكر الحديث . من بلاءه : عن أبي ذر : مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من  
ركب فيها نجا ، ومن خلف عنها غرق ، ومن قاتلهم فكأنما قاتل مع الدجال .  
عن انس : من قرأ « قل هو الله احد » مائتي مرة غفرت له ذنوب  
مائتي سنة .

قال بندار : ضرب ابن مهدي على نيف وعمانين شيخا حدث عنهم  
الثوري .

عمرو بن عتاب ليس بشيء . وقد انهم وخطيء .

الف حديث عن أبي جعفر عن النبي كلها .

... سلام بن أبي مطيع يقول : سمعت جابرا الجعفي يقول : عندي

خمسون الف حديث عن النبي (ص) . »

في (الجامع لاحكام القرآن) للقرطبي : —

« ومنهم قوم وضعوا الحديث لهوى يدعون الناس اليه . قال شيخ

من شيوخ الخوارج بعد أن تاب : إن هذه الاحاديث دين فانظروا ممن تأخذون دينكم ، فإننا كنا اذا هويتنا أمراً صيرناه حديثاً .

ومنهم جماعة وضعوا الحديث حسبة (كما زعموا) يدعون الناس الى

فضائل الاعمال كما روي عن أبي عصمة نوح بن أبي مريم المروزي ومحمد

ابن عكاشة الكرماني واحمد بن عبد الله الجويباري وغيرهم : قيل

لأبي عصمة . من أين لك عن عكرمة عن ابن عباس في فضل سور القرآن

سورة سورة ؟ قال : اني رأيت الناس قد عرضوا عن القرآن واشتغلوا

بفقه أبي حنيفة ومغازي محمد بن اسحق فوضعت هذا الحديث حسبة <sup>(١)</sup> »

ابن خليل غياث قال : انبأنا معاوية بن هاشم عن عمرو بن عتاب

المضرمي عن عاصم عن زر عن عبد الله قال رسول الله : ( ان فاطمة خسنت

فرجها لحرمها الله وذريتها على النار ) هذا حديث منكر ، معاوية بن هشام

آفته »

(١) في هذا الكتاب : —

« قال ابو عمرو عثمان بن الصلاح في كتاب (علوم الحديث) ٤ :

وهذا الحديث الطويل الذي يروي عن أبي بن كعب عن النبي في فضل القرآن

### في ( شرح النهج ) :-

« فظهر حديث كثير موضوع . وبهتان منتشر ، ومضى على ذلك الفقهاء والقضاة والولاة ، وكان أعظم الناس في ذلك بلية القراء المراءون والمستضعفون الذين يظهرون الخشوع والنسك فيفتعلون الاحاديث ليحفظوا بذلك عند ولائهم ، ويقربوا مجالسهم ، ويصيبوا به الاموال والضياع وللنازل حتى انتقلت تلك الاخبار والاحاديث الى أيدي الديانين الذين لا يستحلون الكذب والبهتان ، قبلوها ورووها وهم يظنون انها حق ، ولو علموا انها باطلة لما رووها ولا تدينوا بها »

### في ( المزهر ) :-

« قال القرافي في شرح المحصول : « ان الدواعي متوفرة على الكذب في الحديث لاسبابه المعروفة الحاملة للواضعين على الوضع . واما اللغة فالدواعي الى الكذب عليها في غاية الضعف . »

قال ابن خلدون في المقدمة في اول البحث في المهدي :-  
« ان المعروف عند أهل الحديث أن الجرح مقدم على التعديل فاذا وجدنا طعنا في بعض رجال الاسانيد <sup>(١)</sup> بغفلة او بسوء حفظ أو ضعف أو

---

سورة سورة وقد بحث باحث عن مخرجه حتى انتهى الى من اعترف بأنه وجماعة وضوء . »

### (١) في ( الانصاف ) للبطلاني :-

« إن كثيرا من الناس يتوهم أنه اذا صح الاسناد صح الحديث وليس

سوء رأي تطرّق ذلك الى صحة الحديث ، وأوهن منها .  
في ( تفسير القرآن الحكيم ) : —

« وائنى لا اعتقد صحة سند حديث ولا قول عالم صحابى يخالف

كذلك ، فانه قد يتفق أن يكون رواية الحديث مشهورين بالعدالة ، معروفين بصحة الدين والامانة غير مطعون عليهم ولا مستراب بتقلهم ، ويعرض مع ذلك اعراض على وجوه شتى من غير قصد منهم الى ذلك .

والاسناد يعرض له الفساد من أوجه : منها الارسال وعدم الاتصال ، ومنها ان يكون بعض روايته صاحب بدعة او متهماً بكذب وقلة ثقة او مشهوراً بيله وغفلة أو يكون متصباً لبعض الصحابة منحرفاً عن بعضهم ، فان من كان مشهوراً بالتصب ثم روى حديثاً في تفصيل من يتصب له ولم يرد من غير طريقه لزم أن يستراب به ، وذلك ان إفراط عصبية الانسان لمن يتصب له وشدة محبته — يحمله على افتعال الحديث ، وان لم يفتعله بدله وغير بعض حروفه كنحو ما فعلت الشيعة وكالتي فعلت المعتزلة .

ومما يبعث على الاسترابة بنقل الناقل أن يعلم منه حرص على الدنيا . تهافت على الاتصال بالملوك ونيل للكانة والحظوة عندهم فان كان بهذه اصفة لم يؤمن عليه التغير والتبديل .

وقد روي أن قوماً من الفرس واليهود وغيرهم لما رأوا الاسلام قد ظهر وهم ودوخ وأذل جميع الامم ، ورأوا انه لا سبيل الى مناصبته رجوا الى الحيلة والمكيدة فظهروا الاسلام من غير رغبة فيه ، واخذوا انفسهم لتبعد والتقصيف ، فلما حمد الناس طريقتهم ولدوا الاحاديث واللقالات وفرقوا خاص فرقا .

ظاهر القرآن — وان وثقوا رجاله — فرب راو يوثق للاعترار بظاهر حاله وهو سيء الباطن . ولو انتقدت الروايات من جهة فحوى متنها — كما تستقد من جهة سندها — لقضت المتون على كثير من الاسانيد بالنقض . وقد قالوا : ان من علامة الحديث الموضوع مخالفته لظاهر القرآن أو القواعد المقررة في الشريعة أو للبرهان العقلي أو للحس والعيان وسائر اليقينيات . « قال ابن خلدون : —

« وشذّ ( أهل البيت ! ) بمذاهب ابتدعوها ، وقعه انفردوا به ، وبنوه على مذهبهم في تناول بعض الصحابة بالقدح وعلى قولهم بعصمة الأئمة ورفع الخلاف عن أقوالهم . وهى كلها اصول واهية . وشذّ بمثل ذلك الخوارج ولم يحتفل الجمهور بمذاهبهم بل أوسعوها جانب الإنكار والقدح . ولا نزويى كتبهم ، ولا اثر لشيء منها إلا فى مواطنهم . فكتب الشيعة <sup>(١)</sup> فى بلادهم

---

واذا كان عمر بن الخطاب يتشدد فى الحديث ويتوعد عليه والزمان زمان والصحابة متوافرون والبدع لم تظهر فما ظنك بالحال وقد كثرت البدع ، وقلت الامانة ؟؟ . «

(١) قلت : من رواياتهم : —

« روى الكليني عن معاذ بن كثير عن ابي عبد الله انه قال : — ان الله عز وجل أنزل على نبيه كتاباً ، فقال جبريل : يا محمد ، هذه وصيتك الى النجباء . فقال : ومن النجباء ؟ يا جبريل ، فقال : علي بن ابي طالب وولده . وكان على الكتاب خواتم من ذهب ، فدفعه رسول الله الى

وحيث كانت دولتهم قائمة في المغرب والشرق واليمن . والخوارج كذلك .  
ولكل منهم كتب وتأليف وآراء في الفقه غريبة . »

في ( ميزان الاعتدال ) : —

« قال محمد بن سعيد الاصبهاني سمعت شريكا يقول : احمِلُ العلم عن  
كل من لقيت الا الرافضة فانهم يضعون الحديث ويتخذونه ديناً . »

في ( الفصل ) لابن حزم : —

« وعمدة هذه الطوائف كلها في الاحتجاج احاديث موضوعة  
مكذوبة لا يعجز عن توليد مثلها من لا دين له ولا حياء . »  
وفيه : —

« واما سائر الاحاديث التي تتعلق بها الرافضة فموضوعة يعرف ذلك

---

علي ، وأمره أن يفك خاتما منه فيعمل بما فيه ، ثم دفعه الى الحسن ففك منه  
خاتما فعمل بما فيه ، ثم دفعه الى الحسين ففك خاتما ، فوجد فيه ( ان اخرج  
بقومك الى الشهادة فلا شهادة لهم الا معك واشتر نفسك لله ) ففعل . ثم  
دفعه الى علي بن الحسين ففك خاتما فوجد فيه ( أن أطرق واصمت واأزم  
منزلك ، واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ) ففعل . ثم دفعه الى ابنه محمد  
ابن علي ففك خاتما فوجد فيه : ( حدث الناس واقنعهم وانشر علوم اهل بيتك  
وصدق آباءك الصالحين ، ولا تخافن احدا الا الله فانه لا سبيل لاحد  
عليك ) ثم دفعه الى جعفر الصادق فوجد فيه : ( حدث الناس وأقنعهم ولا  
تخافن الا الله وانشر علوم اهل بيتك وصدق آباءك الصالحين فانك في حرز  
وامان ) ففعل . ثم دفعه الى موسى وهكنا الى للهي ! »

من له أدنى علم بالاخبار وتقلها .

في ( جامع بيان العلم ) : —

« قال الضعّاك : يأتى على الناس زمان يكثر فيه الاحاديث حتى

يبقى المصحف ببقاره لا ينظر فيه ! »

\*\*\*

### نهج البلاغة

تلك أقوال الأئمة في ( الاحاديث ) . وهذه كلمة في ( نهج البلاغة ) الممزوّ الى علي بن ابي طالب أوجب أن نخطبها أن في النهج ما يعارض ( الكتاب ) ويناقضه ، وأن غير العارف يتلوه وهو غافل عما فيه .

النهج من كتب الشيعة صنّفه أحمد بن الحسين العلوي المشهور بالرضي ، وقيل : صنّفه أخوه علي بن الحسين المتلقب بالمرتضى <sup>(١)</sup> . وكلا الاخوين من أئمة ( الامامية ) . وقد حشد

---

(١) في ( وفيات الاعيان ) : —

« وقد اختلف الناس في كتاب ( نهج البلاغة ) المجموع من كلام الامام علي بن أبي طالب ( ض ) هل هو جمعه أم جمع اخيه رضي . وقد قيل : انه ليس من كلام علي وإنما الذي جمعه ونسبه اليه هو الذي وضعه . » وفي ( كشف الظنون ) : —



الكتاب طائفة كبيرة من مقالات القوم وعقائدهم فقيه : —

« لا يُقاس بآل محمد (ص) من هذه الامة أحد ، ولا يُسوَّى بهم من جرت نعمتهم عليه أبداً ؛ هم أساس الدين ، وعماد اليقين . إليهم يفيء الغالي ، وبهم يلحق التالي . ولهم خصائص حق الولاية ، وفيهم الوصية والوراثة <sup>(١)</sup> . »

« قال ابن شبة في تاريخه تاريخ الاسلام : قال الذهبي : والمرضى مصنفات حجة على مذهب الشيعة ، وهو اخو الرضي . وكل منهما رافضى . وفي تصانيف للرضى سب الصحابة وتكفيرهم . وقد سرد ابن الجوزي من كلام للرضى شيئا قبيحا في تكفير عمر وعثمان وعائشة وحفصة ( رضي الله عنهم ) . »

(١) في (شرح النهج) لابن أبي الحديد : —

« الولاية الامرية . فأما الامامية فنقول : أراد نص النبي عليه وعلى اولاده ، ونحن نقول لهم : خصائص حق ولاية الرسول على الخلق . ثم قال ( س ) : وفيهم الوصية والوراثة . أما الوصية فلا ريب عندنا أن عليا ( س ) كان وصي رسول الله ( ص ) وإن خالف في ذلك من هو منسوب عندنا الى العناد . ولنا نفي بالوصية النص على الخلافة ولكن امورا اخرى لعلها إذا لمحت أشرف وأجل . وأما الوراثة فالامامية يعملونها على ميراث المال او الخلافة ونحن نعملها على وراثة العلم . »

قلت : ابن أبي الحديد معزلي وتشيعه مضاف الى اعتزاله

في (رسائل الشيعة) : —

« للخالف كافر بلا خلاف بيننا ، وحكام ابن نوبخت عن جمهور

« فيا عجباً ! ومالي لا أعجب من خطأ هذه الفرق على اختلاف حججها في دينها ، لا يقتصون أثر نبي ، ولا يقتدون بعمل وصي »

« نحن شجرة النبوة ، ومحط الرسالة ، ومختلف اللائكة ، ومعادن العلم ، وينابيع الحكم . ناصرتنا ومحبتنا ينتظر الرحمة ، وعدونا ومبغضنا ينتظر السطوة . »

« أيها الناس ، إني قد بثت لكم المواعظ التي وعظ بها الانبياء امهم ، وأديتُ إليكم ما أدت الاوصياء إلى من بعدهم . »

« فأنا صنائع ربنا ، والناس بعدُ صنائع لنا <sup>(١)</sup> . »

اصحابنا وذلك أنه قال في كتابه للسمى ( بفص الياقوت ) : دافعو النص كفره عند جمهور اصحابنا ، ومن أصحابنا من يفسقهم .

قال العلامة في شرحه : أما دافعو النص عن أمير المؤمنين ( عليه السلام ) بالإمامة فقد ذهب أكثر اصحابنا إلى تكفيرهم لأن النص معلوم بالتواتر من دين محمد ( ص ) ، فيكون ضرورياً أي معلوم من دينه ضرورة فإحاده يكون كافراً كن يبعد وجوب الصلاة وصوم شهر رمضان .

وفي ( اللصل ) للرازي : -

« واما رواة النص الجلي فالأذكىاء منهم معترفون بأنه لا يجوز ادعاء التواتر فيه حتى ان الشريف المرتضى وهو اجل الامامية قدراً ، واكثرهم علماً روى في كتاب ( الشافي ) عن أبي جعفر بن قبة : ان السامعين لهذا النص كانوا قليلين . . . »

(١) من كتاب مزور جواب كتاب مزور . وبعد هذه الجملة هذا

قال ابن ابي الحديد في شرح هذا القول الاخير:—

« هذا كلام عظيم ، عال على الكلام ، ومعناه عال على المعاني .  
وصنيعة الملك من يصطنعه الملك ، ويرفع قدره . يقول : ليس لاحد من  
البشر علينا نعمة بل الله تعالى هو الذي أنعم علينا ، فليس بيننا وبينه  
واسطة ، والناس بأسرهم صنائعنا ، فنحن الواسطة بينهم وبين الله تعالى

القول وهو من ادلة التزوير :—

« لم يمنعنا قديم عزنا ولا عادي طولنا على قومك أن خلطناكم بانفسنا  
فكحنا واتكحنا فعل الاحكفاء ولستم هناك . »

ومحال أن يقول على هذا القول . وقد اضطر ابن ابي الحديد أن  
يكتب في شرحه : « ينبغي ان يحمل قوله ( قديم وعادي ) على مجازه لا على  
حقيقته لان بني هاشم وبني أمية لم يفترقا في الشرف الا منذ نشأ هاشم بن  
عبد مناف ، وعرف بافعاله ومكارمه ، ونشأ حينئذ أخوه عبد شمس وعرف  
بمثل ذلك ، وصار لهذا بنون ولهذا بنون ، وادعى كل من الفريقين أنه  
اشرف بالفعال من الآخر ، ثم لم تكن المدة بين نشأ هاشم واطهار محمد (ص)  
الدعوة إلا نحو تسعين سنة . ومثل هذه المدة القصيرة لا يقال فيها قديم عزنا  
وعادي طولنا فيجب ان يحمل اللفظ على مجازه . »

( قالت ) حمله على المجاز وعلى مجاز المجاز لن ينفعه ولن يسوغه فالجماعة  
اسرة واحدة متكاثرة في جاهليتها واسلامها . قال رجل من بني أمية لمرون  
الرشيد :—

يا أميع الله ، إني قائل	قول ذي فهم وعلم وأدب .
عبد شمس كان يتلو هاشمًا	ومهما بعد لام ولاب .
فاحفظ الارحام فنا ؛ انما	عبد شمس عم عبد المطلب .

وهذا مقام جليل ، ظاهره ما سمعت ، وباطنه انهم عبيدُ الله وأن الناس عبيدهم !!! »

فهذه الاقوال هي مقالةُ ( الامامية ) ، مذهبهم . وقد عزا ( النهج ) باجمعه واضعه الى علي بن أبي طالب والمحققون مطبقون على أن ذاك الكتاب فيه تزوير كبير . وهذا مما قالوه : —

في ( منهاج السنة النبوية ) : —

« أكثر الخطب التي ينقلها صاحب ( نهج البلاغة ) كذب على علي . وعلي ( ض ) أجل وأعلى قدرا من ان يتكلم بذلك الكلام ، ولكن هؤلاء وضعوا أكاذيب ، وظنوا انها مدح ، فلا هي صدق ، ولا هي مدح . والمعاني الصحيحة التي توجد في كلام علي ( ض ) موجودة في كلام غيره ، لكن صاحب ( نهج البلاغة ) وأمثاله أخذوا كثيرا من كلام الناس فجعلوه من كلام علي . ومنه ما يحكى عن علي انه تكلم به . ومنه ما هو كلام حق يليق ان يتكلم به ، ولكن هو في نفس الأمر من كلام غيره .

ولهذا يوجد في كتاب ( البيان والتبيين ) للجاحظ وغيره من الكتب

كلام منقول عن غير علي ، وصاحب ( نهج البلاغة ) يجعله عن علي .

وهذه الخطب المنقولة في كتاب ( نهج البلاغة ) لو كانت كلها عن علي

من كلامه لكانت منقولة قبل هذا المصنف ، منقولة عن علي بالاسانيد

وبغيرها . فاذا عرف من له خبرة بالمنتقولات أن كثيرا منها بل أكثرها

لا يعرف قبل هذا — علم ان هذا كذب . وإلا فليبين الناقل لها في

أيه كتاب ذكر ذلك ؟ ومن الذي نقله عن علي ؟ وما اسناده ؟ والا  
فالسوى المجردة لا يعجز عنها أحد <sup>(١)</sup> . »

في ( ميزان الاعتدال في نقد الرجال ) للذهبي : -  
« من طالع ( نهج البلاغة ) جزم بأنه مكذوب على أمير المؤمنين

---

### (١) في ( منهاج السنة ) أيضاً : -

« واما نقل الناقل عنه انه قال : ( لقد قمصها ابن ابي قحافة وهو  
يعلم ان علي منها عل القطب من الرضا ) فنقول أولاً : أين اسناد هذا النقل  
بحيث ينقله ثقة عن ثقة متصلاً اليه . وهذا لا يوجد فقط ، وانما يوجد مثل  
هذا في كتاب ( نهج البلاغة ) وامثاله . وأهل العلم يعلمون أن أكثر خطب  
هذا الكتاب مفتراة على علي ، ولهذا لا يوجد غالبها في كتاب متقدم ولا  
اسناد معروف . فهذا الذي نقلها من أين نقلها ؟ ولكن هذه الخطب بمنزلة  
من يدعي أنه علوي او عباسي ، ولا نعلم احداً من سلفه ادعى ذلك قط ، ولا  
ادعي ذلك له فيعلم كذبه ، فان النسب يكون معروفاً من أصله حتى يتصل  
بفرعه ، وكذلك للنقولات لا بد أن تكون ثابتة معروفة عمن نقلت عنه حتى  
تتصل بنا فاذا صنف واحد كتاباً ذكر فيه خطباً كثيرة للنبي وابي بصير  
وعمر وعثمان وعلي ولم يرو احد منهم تلك الخطب باسناد معروف علناً قطعاً  
ان ذلك كذب . وفي هذه الخطب امور كثيرة قد علنا يقينا من علي ما  
يناقضها . ونحن في هذا المقام ليس علينا ان نبين ان هذا كذب بل يكفي  
للطالبة بصحة النقل فان الله لم يوجب على الخلق ان يصدقوا بما لم يقم له دليل  
على صدقه بل هذا مجتمع بالاتفاق .

فكيف يمكن الانسان ان يثبت ادعاء علي للخلافة بمثل حكاية ذكرت

علي ( رضي الله عنه ) فقيه السب الصراح ، والخط على السيدين ابي بكر وعمر ( رضي الله عنهما ) وفيه من التناقض ، والاشياء الركيكة ، والبارات التي من له معرفة بنفس القرشيين الصحابة وبنفس غيرهم ممن بدم من المتأخرين جزم بأن أكثره باطل . »

في كتاب ( مختصر ارشاد الحيارى في تحذير المسلمين من مدارس النصارى ) : —

« يلزم مدارس المسلمين ألا تعلم شيئا مما يخالف عقائد أهل السنة

---

عنه في اثناء المائة الرابعة لما كثر الكاذبون عليه ، وصار لهم دولة تقبل منهم ما يقولون سواء كان صدقا أو كذبا ، وليس عندهم من يطالبهم بصحة النقل » قلت : ان ما في الخطبة ( الشقشقية ) من تنديد على الممرين ، وبذاء والحاش على ذي النورين وغيرهم من اصحاب رسول الله ليحقق افتعالها وتزويرها ، ويدفعها عن علي وينزهه عن ان يقول مثلها . وقول القائلين ان الخطبة كانت قبل الرضي ووالده ما هو بحجة . والنهج لم يصنفه صواغ واحد بل هو مجموعة مصوغة ملفقة . فتلك الخطبة صنعها عاوي ( لا علي ) أو شيعي قد جهد فيها نفسه وكانت يصطاد لها الالتفاظ اصطیاداً وهو يكتب في الصحيفة قاعداً لا واقفاً فهي قول القاعدين . وذم ابي بكر وعمر في تلك الخطبة يذكرنا بهذا القول للقرظ وهو في مسند احمد : —

« ان علياً قام على المنبر فذكر رسول الله فقال : قبض رسول الله ، واستخلف ابو بكر ، فعمل بعمله ، وسار بسيرته حتى قبضه الله على ذلك ، ثم استخلف عمر على ذلك ، فعمل بجماله وسار بسيرتها حتى قبضه الله على ذلك »

والجماعة . ولو كان المقصود من الكتاب المقروء شيئا آخر غير العقائد ككتاب ( نهج البلاغة ) فإن بعض المدارس الاسلامية تقرأه للتلاميذ بقصد تدريبهم على الفصاحة والبلاغة فيخشى عليهم ان يثبت في نفوسهم شيء من معاني التشيع والرفض ، والاعتراض على بعض الصحابة ( رضي الله عنهم اجمعين ) والميل الى البعض منهم دون البعض . أما نسبة الكتاب لسيدنا علي بن ابي طالب ( ض ) فهي نسبة كاذبة غير صحيحة .  
فينبغي لأحد فضلاء أهل السنة والجماعة أن يختصره بحذف سيئاته ، وإثبات حسناته .

أما الآن — وقد اختلط فيه الحق بالباطل — فلا تجوز قراءته في المدارس لاولاد المسلمين البتة . وقد سمعت من رجل من نجباء بيروت كلاما فيه رائحة التشيع ، فتهيته عنه ، وسألته : من اين أتاه وليس من مذهب اهل بلده ؟ فقال لي : إنه أتاه من قراءة ( نهج البلاغة ) في المدرسة في صفه .

فالحنر الحذر من قراءة هذا الكتاب إلا بعد اختصاره . وقد نص العلماء على عدم جواز قراءة ( فتوح الشام ) المنسوب للواقدي لما فيه من الاكاذيب ، مع ان كذبه مدح للصحابة ( رضي الله عنهم ) وذكر شجاعتهم ، واخبار فتوحاتهم . قراءة ( نهج البلاغة ) أولى بعدم الجواز لاشتماله على الكذب الصريح بذمهم مما هم منه أبرياء . وانى انصح معلمي المدارس ألا يقرؤوه ، وانصح جميع المسلمين ألا يقتنوه إلا بسد

الاختصار<sup>(١)</sup> . «

وابن أبي الحديد شارح النهج<sup>(٢)</sup> يقول :-

« ان كثيراً من أرباب الهوى يقولون : إن كثيراً من (نهج البلاغة) محدث ، صنعه قوم من فصحاء الشيعة ، وربما عزوا بعضه الى الرضي أبي الحسن وغيره . وهؤلاء قوم أعمت العصبية أعينهم ، فضلوا عن النهج الواضح .

واعلم أن قائل هذا القول يطرق على نفسه ما لا قبيل له به ، لانا متى فتحنا هذا الباب ، وسلطنا الشكوك على أنفسنا في هذا النحو لم نشق

(١) وفي (ارشاد الحيارى) بعد هذا الكلام :-

« ومن للنكر الذي يجب انكاره ما يفعله الاعاجم في بلاد العراق من إرسال جماعة من علماءهم ، موظفين من طرفهم لاغواء المسلمين يث عقائد الرفض والتشيع بينهم . وهم منذ سنين كثيرة اعتادوا هذا العمل للضرر ، وصاروا يطوفون في القرى والعشائر حتى ترفض بسببهم جماهير من الاعراب واهل القرى في بلاد العراق فليحذرهم للمسلمون وأهل السنة كل الحذر ! قلت ضررهم على المسلمين ، ودين الاسلام من الخس الضرر . «

( قلت ) نشر النبها في كتابه ( ارشاد الحيارى في تحذير المسلمين من مدارس النصارى ) منذ أكثر من ثلاثين سنة . وفيه هذا التحذير . وما قيل أمس يقال مثله اليوم !

(٢) في كشف الظنون :-

« شرحه عز الدين عبد الحميد بن هبة الله للدائمي الكاتب الشاعر الشيعي في عشرين مجلداً وتوفي سنة (٦٥٥) «



بصحة كلام منقول عن رسول الله (ص) أبداً<sup>(١)</sup> ، وساغ لطاعن ان  
يطعن ويقول : هذا الخبر منحول ، وهذا الكلام مصنوع . وكذلك ما نقل  
عن ابي بكر وعمر من الكلام والخطب والمواظ والادب وغير ذلك .  
وكل امر جعله هذا الطاعن مستنداً له فيما يرويّه عن النبي (ص) والأئمة  
الراشدين والصحابة والتابعين فلناصري أمير المؤمنين (س) ان يستعدوا الى  
مثله فيما يروونه عن نهج البلاغة وغيره . وهذا واضح .

ذلك قول ابن ابي الحديد . لكن هذه الاقوال في النهج

---

(١) قلت : لي أن الحصى رأي ابن ابي الحديد بهذا القول :

يجب ان تتقبل اقوال النهج كلها وان خالفت كتاب الله ، وخاصمت  
حقيقة الاسلام ، وحوث للقتل المزور مغالطين في ذلك انفسنا دافعين الشك  
الذي يختلج في صدورنا عنها لان الريب في النهج يجر الى الشك في كلام  
النبي وغيره .

وازيد هذا : -

لمحمد بن اسمعيل البخاري ان يجمع (٦٠٠،٠٠٠) حديث ويشك في  
(٦٠٠،٠٠٠) الا في ٢٧٦١ حديثاً وليس للعقلاء ان يرتابوا في شيء من  
النهج .

مرحى ! مرحى ! ابن ابي الحديد ، بل برحى برحى ! انك قد  
أبرحت ( ياهذا ) ضلالاً ! ! !

ذلك ( الكتاب ) كتاب الله هو الذي لا ريب فيه ، وكل قول غيره  
لا يتزّه عن الشك فيه وبعد الشك بقي او اثبات .

وهي من أنباء الغيب :-

« أسألوني قبل ان تفقدوني ، فوالذي نفسي بيده لا تسألوني عن شيء  
فما بينكم وبين الساعة ، ولا عن فئة تهدي مائة وتضل مائة إلا  
أنبأتكم بناتها وقائدها وسائقها ، ومُنَاخ ركبها <sup>(١)</sup> ، ومحط رحالها .  
ومن يُقتل من أهلها قتلاً ، ومن يموت منهم موتاً . »

« أما والله لِيُسَلِّطَنَّ عليكم غلام ثقيف <sup>(٢)</sup> النبال <sup>(٣)</sup> الميال <sup>(٤)</sup> ،  
يأكل خضرتكم <sup>(٥)</sup> ، ويذيب شحمتكم . ايه <sup>(٦)</sup> أبا وذحة <sup>(٧)</sup> . »

- 
- (١) (الركاب) الابل واحدها راحلة ولا واحد لها من لفظها .  
ويقال ( زيت ركابي ) لانه يحمل من الشام عليها ( شرح النهج )  
(٢) غلام ثقيف المشار اليه هو الحجاج بن يوسف  
(٣) (النبال) الثأله واحده من ذال اي تبخر ، وجر ذيله على الارض  
( شرح النهج )

- (٤) للميال الجائر الظالم ( شرح النهج )  
(٥) ( يأكل خضرتكم ) يستأصل اموالكم ويذيب شحمتكم مثله وكلنا  
اللفظتين استعارة ( شرح النهج )

- (٦) ( ايه ) كفة يستزاد بها من الفعل . تقديره زد وهات ايضاً ما  
عندك . وضدها ايها اي كف وامسك . ( شرح النهج )

- (٧) (الوذحة) الخنفساء . قال ابن ابي الحديد : « ولم اسمع هذا من  
شيخ من اهل الآداب ، ولا وجدته في كتاب من كتب اللغة ، »

« يا أحنف ، كأتى به وقد سار<sup>(١)</sup> بالجيش الذي لا يكون له غبار ولا لجب<sup>(٢)</sup> ، ولا قفحة لجُم ولا حمحة خيل ، يثيرون الأرض بأقدامهم كانوا أقدام النعام . ويل لسككم العامرة ، والدور المزخرقة<sup>(٣)</sup> التي لها اجنحة كاجنحة النسور وخراطيم كخراطيم القيلة من اوائك الذين لا يُندب قتيلم<sup>(٤)</sup> ولا يفقد عائبهم ! ! »

ولا أدري من اين نقل الرضي ؟ ثم ان للفسرين بعد الرضي قالوا في قصة هذه الحفساء وجوها « ذكرها الشارح في كتابه . راجع المجلد الثاني الصفحة ( ٢٥٧ )

( ١ ) قال الرضي : يومئذ بذلك الى صاحب الزنج .

قال الطبري : « وللنصف من شوال من هذه السنة ( ٢٥٥ ) ظهر في فرات البصرة رجل زعم أنه علي بن محمد بن احمد بن علي بن عيسى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب وجمع اليه الزنج الذين كانوا يكسحون السباخ ، ثم عبر دجلة فنزل الديناري »

وذكر الطبري في موطن آخر : « ان خروجه في يوم الاربعاء لاربع جئف من شهر رمضان سنة ( ٢٥٥ ) وقتل يوم السبت ليلتين خلتا من صفر سنة ( ٢٧٠ ) فكانت ايامه من لدن خرج الى اليوم الذي قتل فيه ( ١٤ ) سنة واربعة اشهر وستة أيام . وكان دخوله البصرة وقتله اهلها واحرقه ثلاث عشرة ليلة بقيت من شوال سنة ٢٥٧ . »

( ٢ ) ( اللجب ) الصوت .

( ٣ ) الدور المزخرقة للموهة بالزخرف وهو الذهب . واجنحة الدور التي شبهها باجنحة النسور رواشينا ، والخرطوم ميازيها . ( شرح النهج )

( ٣ ) قوله : ( لا يندب قتيلم ) ليس يريد به من يقتلونه بل القتل منهم

كأني<sup>(١)</sup> أرام قوما كأن وجوههم المجان<sup>(٢)</sup> المطرقه<sup>(٣)</sup> ، يلبسون السرق<sup>(٤)</sup> والديباج ، ويعتقبون<sup>(٥)</sup> الخيل العتاق ، ويكون هناك استحرار قتل<sup>(٦)</sup> حتى يمشي المجروح على المقتول ، ويكون للقتل أقل من المأسور .

وذلك لان أكثر الزنج الذين أشار اليهم كانوا عبيد الدهاقين في البصرة وبناتها ، ولم يكونوا ذوي زوجات واولاد بل كانوا على هيئة الشطار عزابا فلا نادية لهم . وقوله ( لا يفقد غالبيتهم ) يريد به كثرتهم وانهم كلما قتل منهم قتيل سد مسده غيره فلا يظهر أثر قتله ( شرح النهج )

(١) من خطبة في وصف الانراك .

(٢) ( المجان ) جمع عجن وهو الترس .

(٣) ( المطرقة ) التي قد اطرق بعضها الى بعض اي ضمت طبقاتها فجعل بعضها يتاو بعضا . ويروى للمطرقة ( بتشديد الراء ) أي المتخذة من حديد مطرق بالمطرقة ( شرح النهج ) .

(٤) ( السرق ) شقق الحرير . وقيل لا تسمى سرقا الا اذا كانت ايضا الواحدة سرقة .

(٥) يعتقبون الخيل اي يحبونها لينتقلوا من غيرها اليها .

(٦) ( استحرار ) القتل شدته قال ابن ابي الحديد : —

« اعلم ان هذا الغيب الذي اخبر ( عليه السلام ) عنه قد رأيناه نحن عيانا ، ووقع في زماننا . »

ومن تخليط ابن ابي الحديد في شرح ( ويكون هناك استحرار قتل ) :

« قد لاح لي من غوى كلام أمير المؤمنين انه لا باس على بغداد

والعراق منهم ، وان الله تعالى يعكفي هذه للملكة شرم ، ويرد عنها

حكيدم ، وذلك من قوله عليه السلام « ويكون هناك استحرار قتل »

« والله لو شئت أن أخبر كل رجل منكم بمخرجه ومولجه وجميع شأنه لفعلت ولكن أخاف أن تكفروا في برسول الله (ص) . وإنى مفضيه إلى الخاصة ممن يؤمن ذلك منه . والذي بعثه بالحق ، واصطفاه على الخلق ما أنطق إلا صادقا . ولقد عهد إلي بذلك كله وبمهلك من يهلك ، ومنجى من ينجو ، ومآل هذا الامر . وما أبقي شيئا يمر على رأسي الا أفرغه في اذني ، وأفضى به إلي <sup>(١)</sup> . »

وحديث ذو تحايط لابن ابي الحديد . وفيه كلام مفترى على علي

---

فأني بالكاف وهي اذا وقعت عقيب الاشارة أفادت البعد تقول للتقريب (هنا) وللبعد (هناك) وهذا منصوب عليه في العربية ، ولو كان لهم استحرار قتل في العراق لما قال (هناك) بل كان يقول (هنا) لانه (عليه السلام) خطب بهذه الخطبة في البصرة ومعلوم ان البصرة وبغداد شيء واحد وبلد واحد لانهما جميعاً من اقليم العراق ، وملكها ملك واحد . فليلمح هذا للوضع فانه لطيف !!

(١) قلت : مزور هذا الكلام يعزو الى علي ما يعزوه ، وينسب الى النبي عن لسان علي ما ينسبه ، والله في كتابه يكذبه . قال (الكتاب) : ﴿ قل : لا املك لنفسي نفقا ولا ضرا الا ما شاء الله ، ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء ؛ ان أنا الا نذير وبشير لقوم يؤمنون ﴾ .

وقال (تعالى) : -

﴿ قل : لا اقول لكم : عندي خزائن الله ، ولا اعلم الغيب ، ولا اقول : اني ملك ؛ ان ابسح الا ما يوحى الي ﴾

وهو خطبة طويلة نتش مصنف النهج منها قسما ( منه القول  
الذي اوله : اسألوني قبل ان تفقدوني ) وقد استحي ان يروي ما  
لم تحجل ابن أبي الحديد روايته .  
وهذا الحديث المختلط : —

« ولقد امتحنا إخباره فوجدناه موافقا فاستدلنا بذلك على صدق  
الدعوى المذكورة كإخباره عن عبد الله بن الزبير وقوله فيه : ( خب ضب<sup>(١)</sup>  
يروم امرأ ولا يدركه ، ينصب حباله الدين لاصطياد الدنيا ، وهو بعد  
مصلوب قريش . »

وكإخباره عن الأئمة الذين ظهروا من ولده بطبرستان<sup>(٢)</sup> كالناصر<sup>(٣)</sup>

---

في (مسند الربيع بن حبيب) : —

« عائشة : » من زعم ان محمدا يعلم ما في غد فقد اعظم على الله الفرية  
لان الله تعالى يقول : قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله ،  
وما يشعرون ايان يبعثون »

(١) في الاساس : « رجل خب ضب يشبه بالضب في خدعه يقال :  
اخضع من ضب وامرأة خبة ضبة »

(٢) قال الطبري : « وفي هذه السنة (٢٥٠) كانت خروج الحسن  
ابن زيد بن محمد بن اسمعيل بن الحسن بن زيد بن الحسن بن ابي طالب في  
شهر رمضان منها »

(٣) (الناصر) الحسن بن علي بن الحسن بن عمر بن زبير العابدين

والداعي<sup>(١)</sup> وغيرهما في قوله ( وان لآل محمد بالطائفتان ككنا سيظهره الله اذا شاء . دعاؤه حتى يقوم باذن الله ، فيدعو الى دين الله . )  
 وكأخباره عن مقتل ( النفس الزكية<sup>(٢)</sup> ) بالمدينة وقوله ( إنه يُقتل عند احجار الزيت ) وكقوله عن اخيه ابراهيم<sup>(٣)</sup> المقتول بباب حمزة ( يُقتل بعد ان يظهر ، ويُقهر بعد ان يقهر ) وقوله فيه ايضاً ( يأتيه سهمٌ غرب<sup>(٤)</sup> يكون فيه منيته فيابوسا للرامي شلت يده ، ووهن عضده ! )  
 وكأخباره عن الملكة العلوية بالغرب ، وتصريحه بذكر كتابة وم الذين نصروا أبا عبد الله الداعي المعلم . وكقوله — وهو يشير الى أبي عبيد

توفي سنة ( ٣٠٤ )

( ١ ) ( الداعي ) الحسن بن قاسم قام بعد الناصر وقاته سنة ( ٣١٦ )

( ٢ ) قال الطبري : —

« ثم دخلت سنة ١٤٥ فما كان فيها من الاحداث خروج محمد بن عبد الله بن الحسن ( النفس الزكية ) وخروج اخيه ابراهيم بن عبد الله بعده بالبصرة ومقتلها »

( ٣ ) في تاريخ الطبري : —

« ذكر ابو عبيدة انه كان عند يونس الجرمي وقد وجه محمد بن عبد الله اخاه لحرب ابي جعفر فقال يونس : قدم هذا يريد ان يزيل ملكا فالتمته ابنة عمر بن سلمة . وكان ابراهيم تزوج بعد مقدمه البصرة بهكنة بنت عمر ابن سلمة فكانت تأتيه في مصبأها والوان ثيابها ! »

( ٤ ) اصابه سهم غرب على الوصف والاضافة أي لا يدري راميّه .

الله المهدي<sup>(١)</sup> وهو اولهم — (ثم يظهر صاحب القيروان الفضّ البضّ ذو الحسب المحض ! المنتخب من سلالة ذي البداء ! المسجّى بالرداء . )  
وكاخباره عن بني بويه وقوله فيهم : ( ويخرج من ديلمان ) بنو الصياد  
اشارة اليهم . وكان أبوم صياد السمك يصيد منه بيده ما يتقوت به هو  
وعياله بشمنه . فاخرج الله من ولده لصلبه ملوكا ثلاثة ونشر ذريتهم حتى  
ضربت الامثال بملكهم . وكقوله فيهم : ( ثم يستشري أمرهم حتى  
يملكوا الزوراء ، ويخلعوا الخلفاء فقال له قاتل : فكم مدتهم ؟ يا امير المؤمنين ،  
فقال : مائة أو تزيد قليلا . )  
وقوله فيهم : ( والمترف<sup>(٢)</sup> ابن الاجنم يقتله ابن عمه على دجلة . )

---

(١) كان ظهوره سنة ( ٢٩٦ ) وهلاكه سنة ( ٣٢٢ ) راجع الصفحة ( ٣٠٦ ) من هذا الكتاب .

(٢) قال ابن أبي الحديد : —

« هو اشارة الى عز الدولة بختيار بن معز الدولة ابي الحسين وكان معز  
اقطع اليد ( طاحت يده اليسرى في وقعة وبعض اصابع اليمنى ) وكان ابنه  
عز الدولة بختيار بن معز الدولة مترفا صاحب لهو وطرب ، وقتله عضد الدولة  
( فناخسرو ) ابن عمه بقصر الجص على دجلة في الحرب ، وسلبه ملكه . فاما خلمهم  
للخلفاء فان معز الدولة خلع للمستكفي ورتب عوضه للطيع ، وبهاء الدولة ابا  
نصر بن عضد الدولة خلع الطائع ورتب عوضه القادر . وكانت مدة ملكهم  
كما أخبر به .

في الوفيات : « كان بين عز الدولة وابن عمه عضد الدولة منافسات



وكم له من الاخبار عن الفيوب الجارية هذا الجرى مما لو اردنا استقصاءه لكسرنا له كراريس كثيرة ! وكتب السير تشمل عليها .

وهذه الخطبة ذكرها جماعة من أصحاب السيرة ، وهي متداولة مستفيضة ، خطب بها بعد اقضاء أمر النهران ، وفيها ألفاظ لم يوردها الرضي ، منها : فانظروا أهل بيت نبيكم فان لبدوا فالبدوا ، وان استنصروكم فانصروهم . فليفرجن الله الفتنة برجل منا أهل البيت . بأبي ابن خيرة الاماء <sup>(١)</sup> ، لا يهطيمهم إلا السيف هرجاً هرجاً ، موضوعاً على عاتقه ثمانية

في للمالك ادت الى التازع وافضت الى النصف والماربة فالتقى يوم الاربعاء ( ١٨ ) شوال سنة ( ٣٦٧ ) فقتل عز الدولة في المصاف . »

(١) في شرح النهج : —

« فان قيل : ومن هذا الرجل للوعود به الذي قال عنه : ( بأبي ابن خيرة الاماء ) ؟ قيل : أما الامامية فيزعمون أنه امامهم الثاني عشر ، وأنه ابن امة اسمها ( نرجس ) . وأما اصحابنا فيزعمون أنه فاطمي يولد في مستقبل الزمان لام ولد ، وليس بموجود الآن فان قيل : فمن يكون من بني امية في ذلك الوقت موجوداً ؟ قيل : أما الامامية فيقولون بالرجعة ، ويزعمون انه سيعاد قوم باعياهم من بني امية وغيرهم اذا ظهر امامهم المنتظر ، وانه يقطع أيدي أقوام وأرجلهم ، ويسمل عيون بعضهم ، ويصلب قوما آخرين ، وينتقم من اعداء آل محمد للتقدمين والمتأخرين . واما اصحابنا فيزعمون انه يخلق الله في آخر الزمان رجلاً من ولد فاطمة ليس بموجود الآن وانه يملأ الارض الخ . »

وفي كتاب ( الفصل في الملل والاهواء والنحل ) الجزء ( ٤ ) الصفحة

اشهر ، حتى تقول قريش : لو كان هذا من ولد فاطمة لرحمنا . يفر به الله  
بيني أمية حتى يجعلهم حطاماً ورفاتاً ، ملمونين أينما تقفوا اخذوا وقتلوا  
تقتلوا . »

وهذان لابن أبي الحديد ايضاً في شرح خطبة في النهج :-

( ١٨١ ) :

« وقالت الامامية كلهم وهم جمهور الشيعة ومنهم للتكلمون والنظاريون  
والصد العظيم بان محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن  
علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب - حي لم يموت ولا يموت حتى يخرج  
فيملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً . وهو عندهم (لهدي للنتظر ) وتقول  
طائفة منهم : إن مولد هذا الذي لم يخلق قط - في سنة (٢٦٠) سنة  
موت ابيه . وقالت طائفة منهم : بل بعد موت ابيه بمدة . وقالت طائفة  
منهم : بل في حياة ابيه . ورووا ذلك عن حكيمة بنت محمد بن علي بن  
موسى وانها شهدت ولادته ، وصمته يتكلم حين سقط من بطن امه ،  
ويقرأ القرآن وان امه ( نرجس ) وانها (أي حكيمة ) كانت هي القابلة  
وقال جمهورهم : بل امه (صقيل) . وقالت طائفة منهم : بل امه (سوسن)  
وكل هذا هوس . ولم يعقب الحسن للذكور لا ذكراً ولا اثنى . »  
وهذه طرفة في كتاب ( الاعتصام ) :-

« قال ابن العربي - قلت : هو غير ابن عربي عدو الاسلام - قد كان  
قال لي اصحابنا النصيرية بالمسجد الاقصى : إن شيخنا ابا الفتح نصر بن ابراهيم  
المقدسي اجتمع برئيس من الشيعة الامامية فشكا ( هذا ) اليه فساد الخلق ،  
وان هذا الامر لا يصلح الا بخروج الامام المنتظر . فقال نصر : هل لخروجه

« ومن عجيب ما وقعت عليه من ذلك قوله في الخطبة التي يذكر فيها الملاحم وهو يشير الى القرامطة : ( يتحولون لنا الحب والهوى ، ويضرون لنا البغض والقتل . وآية ذلك قتلهم ورائتنا ، وهجرهم أحداثنا ) وصح ما أخبر به لان القرامطة قتل من آل ابي طالب خلقاً كثيراً .

وفي هذه الخطبة قال وهو يشير الى السارية التي كان يستند اليها في مسجد الكوفة : ( كآثي بالحجر الأسود<sup>(١)</sup> منصوب ههنا . ويحجم انا فضيلته ليست في نفسه ، بل في موضعه واسه ، يمحك ههنا برهة ، وههنا

مقات ام لا ؟ قال الشيعي : نعم ، قال له ابو الفتح : ومعلوم هو او مجهول ؟ قال : معلوم ، قال نصر : ومتى يكون ؟ قال : اذا فدا الخلق . قال ابو الفتح : فهل تهبسونه عن الخلق وقد فسد جميعهم الا اتم ؟ فلو فسدتم فخرج فاسرعوا به ، واطلقوه من سجنه ، وعجلوا بالرجوع الى مذهبنا . . . »

(قلت) : اذا كانت سنة او شيعة او اعتزالية تقبل الخرافة الهدوية فالمسلمون للتمسكون بالقرآن ينبذونها نبذا ، ويرفضونها رفضاً .

ان مهدي للسليمن وهاديهن وامامهم قد ظهر من قبل ( والحمد لله ) وهو ( محمد بن عبد الله ) رسول الله الذي انزل الله عليه القرآن .

قال للتبني في نقد المقالة الهدوية : —

فان يكن للهدي من بان هديه فهذا ، وإلا فالهدى ذا ، فما للهدي ؟  
يعلنا هذا الزمان بهذا الوعد ويخضع عما في يديه من النقد  
هل الخير شيء ليس بالخير غائب ؟ ام الرشد شيء غائب ليس بالرشد

(١) في ( صلة تاريخ الطبري ) : —

« وفي هذه السنة ٣١٦ سار الجنابي القرمطي ( لعنه الله ) الى مكة فدخلها وواقع باهالها عند اجتماع للوسم واهلال الناس بالحج ، قتل للسليمن

برهة ) وأشار الى البحرين . ( ثم يعود الى مأواه <sup>(١)</sup> وام مثواه ) . ووقع الأمر بالحجر الاسود بموجب ما أخبر به ! »

وقوله في شرح الخطبة الاولى في النهج : —

« وهذا يدل على صحة ما يقال : إن امير المؤمنين كان يعرف آراء المتقدمين والمتأخرين ، ويعلم العلوم كلها <sup>(٢)</sup> ! وليس ذلك يبعد من فضائله ومناقبه عليه السلام . »

وقوله في اثناء الشرح لاحدى الخطب : —

« وهذا فن كانت اليونان واوائل الحكماء وأساطين الحكمة ينفردون به . واول من خاض فيه من العرب علي (عليه السلام) ولهذا تجد المباحث الدقيقة في التوحيد والعدل مبنوثة عنه في فرش كلامه وخطبه ، ولا تجد في كلام أحد من الصحابة والتابعين كلمة واحدة من ذلك ، ولا يتصورونه <sup>(٣)</sup> ! ولو فهموه لم يفهموه ، وأتى للعرب ذلك ؟ ! »

وهذه الالفاظ ( المولدة ) في عبارات في خطب النهج : —

---

بالمسجد الحرام وهم متعلقون باستار الصعبة ، واقتلع الحجر وذهب به .  
ثم رد الحجر بعد أعوام .

( ١ ) في تاريخ ابن الوردي : —

« وفيها ( أي في سنة ٣٣٩ ) أعاد القرامطة الحجر الاسود الى مكة .  
أخفوه سنة ( ٣١٧ ) فكشفه عندهم اثنتان وعشرون سنة . »

( ٢ ) هذا من أكبر ادلة التزوير .

( ٣ ) هذا القول وحده كافٍ لإثبات التزوير .

« أنشأ الخلق إنشاءً ، وابتدأ ابتداءً ، بلا روية أجالها ، ولا تجربة استفادها ، ولا حركة أحدثها ، ولا نمحمة<sup>(١)</sup> نفس اضطرب فيها . »

« لا تقع الاوهام له على صفة ، ولا تنقد القلوب منه على ( كيفية )<sup>(٢)</sup> ولا تقاله التجزئة والتبعض . »

« ما وحده من ( كيفه ) ولا حقيقته أصاب من مثله . »

« هو القادر الذي إذا ارتمت الاوهام لتدرك منقطع قدرته ، وحاول الفكر للبرأ من خطرات الوسوس أن يقع عليه في عميقات غيوب

---

(١) ( الهامة ) لا تعرفها العربية في الجاهلية ولا في العصر الاول ولا الثاني . فهي ( مولدة ) وقد ذكر ابن ابي الحديد هو نفسه توليدها في شرحها بقوله : « هي لفظة اصطلاحوا عليها . واللغة العربية ما عرفنا فيها استعمال الهامة بمعنى الهمة . والذي عرفناه الهمة بالكسر والفتح والمهمة . ونقول لاهمام لي بهذا الامر ( مبني على الكسر كقطعان ) ولكنها لفظة اصطلاحية عند أهلها . »

(٢) في ( لسان العرب ) : —

« واما قولهم : كيف الشيء فكلام مولد . »

وفي ( القاموس المحيط ) : —

« وقول التكلمين كيفته فكيف قياس لا سماع فيه . »

وفي ( شفاء الغليل ) : —

« ( كمية وكيفية ) منسوبة لكم وكيف مولدة . وفي المقتضب لابن السيد :

كان الزجاج يشدد ميم كمية وهو خطأ والقياس تخفيفها وفيه نظر . »

ملكوته ، وتولت القلوب اليه لتجري في ( كيفية ) صفاته ، وغضت  
مداخل العقول في حيث لا تبلغه الصفات لتناول علم ( ذاته ) — ردعها  
فهي تجوب مهاوي سدف الغيوب . »

« الحمد لله الدالّ على وجوده بخلقّه ، وبمحدث خلقه على أزليته <sup>(١)</sup> »  
« من وصفه فقد حدّه ، ومن حدّه فقد عدّه ومن عدّه فقد أبطل (أزله) »  
ومن قال : كيف ؟ فقد استوصفه . ومن قال : أين ؟ فقد حيزه »

(١) في ( اساس البلاغة ) للزمخشري : —

« وقولهم : كان في (الازل) قادراً عالماً ، وعلمه (أزلي) وله (الازلية) —  
مصنوع ، ليس من كلام العرب . وكأنهم نظروا في ذلك الى لفظة لم أزل . »  
في اللسان : —

« وذكر بعض أهل العلم ان اصل هذه الكلمة قولهم للقديم : لم يزل  
ثم نسب الى هذا فلم يستقم الا بالاختصار فقالوا : يزلي ، ثم ابدلت الياء ألفاً  
لأنها أخف فقالوا : أزلي »

وفي ( شفاء الغليل ) : —

« (أزلي) في وصفه (تقدس وتعالى) قال ابن الجوزي والازهري :  
الازلي خطأ لا اصل له في كلام العرب ، وانما يريدون للمعنى الذي في قولهم :  
( لم يزل ) ولم يصح ذلك في اشتقاق ولا تصريف ، وعدم وروده مقرر ،  
ومخالفته للقياس ظاهر لانه نسب الى ( لم يزل ) بعد حذف لم وايدلت الهمزة  
من الياء ، وكلها تكلفات . »

وفيه : —

« مستشهد بمحدث الاشياء على (أزليته) وبما وسما به من العجز  
على قدرته . »

« سبحان من لا يخفى عليه سوادُ غسق داج ، <sup>(١)</sup> ولا ليل ساج ، <sup>(٢)</sup>  
في بقاع الأرضين المتطأطئات ، ولا في يفاع السفح <sup>(٣)</sup> المتجاورات ، وما  
يتجلجلُ به الرعد في افق السماء ، وما (تلاشت) <sup>(٤)</sup> عنه بروق الغمام ، وما  
تسقط من ورقة تُزيلها عن مسقطها عواصفُ الانواء وانهاطال السماء »

« ازلّي والازل. وازليته كله خطأ لا اصل له في كلام العرب ، وانما  
يريدون للعين التي في قولهم ( لم يزل ) عالماً ، ولا يصح ذلك في اشتقاق ،  
ولم يسمع ، وان اولع به اهل الكلام . قاله الزبيدي »  
(١) ( الفسق ) الظلمة ( الداجي ) للظلم .  
(٢) ( الساجي ) الساكن .  
(٣) ( السفح المتجاورات ) ههنا الجبال وسماها سفاً لان السفحة سواد  
مشرب بحمرة وهكذا لوها في الاكثر ( شرح النهج ) .  
(٤) في ( شفاء الغليل ) : —

« التلاشي بمعنى الاضمحلال عامية لا اصل لها في اللغة . واعترض التاج  
الكندي على قول ابن نباتة الخطيب ( وبقياً جسوم متلاشية ) بان تلاشي  
الشيء بمعنى اضمحل وبطل الاعتداد به لم يرد عن العرب . قيل : كأنها مشتقة  
من ( لا شيء ) كبسمل وحمدل في باب النعت . كذا قاله ابن الجوزي في  
غلطاته . »

وفي شرح النهج لابن أبي الحديد : —

فتلك الاقوال في النهج ذوات الانباء بالغيب ، وكلام ابن ابي الحديد ، وتلك الالفاظ المولدة في الخطب، دمع عنك المقالات الكلامية ، والمذاهب الامامية والاعتزالية . والكلمات الاغريقية والفارسية ، وتباين الانقاس المختلفة ، وتباعد الاساليب في القول ، وأغلاط في اللغة وفي علم العربية — وإن قلت — كل ذلك يسند ماذهب اليه (منهاج السنة) و (ميزان الاعتدال) و (مختصر ارشاد الحيارى) وبحقيقه<sup>(١)</sup> ، ويدفع كلام ابن ابي الحديد ومن

---

» (وما تلاشت عنه بروق الغمام) : هذه كلمة أهمل بناءها كثير من ائمة اللغة وهي صحيحة وقد جاءت ووردت قال ابن الاعرابي (لشا) الرجل اذا اتضع وخس بعد رفة ، واذا صح اصلها صح استعمال الناس تلاشى الشيء بمعنى اضمحل . وقال القطب الراوندي : (تلاشى) مركب من لاشي . ولم يقف على أصل الكلمة «

(قلت) هذه الكلمة (تلاشى) لم ترد في كلام (عربي) وهي مولدة ولم يذكرها كتاب لغة . والقطب الراوندي صاحب كتاب (شرح نهج البلاغة ومعتقد الشيعة) مصيب فيما ذهب اليه . ومخطيء مخطئه . وقد خاف ابن ابي الحديد ان يتلاشى (النهج) (بالتلاشي) فأصله — بتشديد الصاد — وفصله . . .

(١) قلت : اظهار الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده في شبابه كتاب (نهج البلاغة) معمولاً في تفسير غريبه على شرح ابن ابي الحديد — كما قيل — او



ماشاه ويزهقه « وقل : جاء الحق ، وزهق الباطل ؛ إن الباطل  
يُزهِق زهوفا . »

\*\*\*

في كتاب ( الجامع الصحيح ) لمحمد بن اسمعيل البخاري : —

٢٠٠ حدثنا قتيبة بن سعد : حدثنا سفیان ( بن عيينة ) عن عبد العزيز

جميع قال : دخلت أنا وشداد بن معقل على ابن عباس فقال له شداد

فمقتل : أترك النبي من شيء ؟ ( زاد الاسماعيلي سوى القرآن )

قال : ما ترك إلا ما بين الدفتين .

قال : ولما أتيت علي بن محمد بن الحنفية فسألناه ، فقال : ما ترك إلا ما بين

الدفتين . «

في ( الفصل في الملل والاهواء والنحل ) لابي محمد بن احمد

ابن حزم : —

« إن دين الله ظاهر لا باطن فيه ، وإن رسول الله ( صلى الله

عليه وسلم ) لم يكتسب من الشريعة كلمة فما فوقها ، ولا أطلع أخص الناس به

من زوجة أو ابنة أو عم أو ابن عم أو صاحب على شيء من الشريعة

كتمه عن الاحمر والاسود ورعاة الغنم ، ولا كان عنده سر ولا رمز ولا

باطن غير ما دعا الناس كلهم اليه . »

في كتاب ( ميزان الاعتدال في نقد الرجال ) لمحمد بن احمد

على نفسه — كما قال — وغير مشير الى تزويره ولا مزيف اقوالا فيه يخالف

السنة ، واشياء تناقض الاسلامية — لن ينعشه ولن يغني عنه أدنى غناء .

ابن عثمان الذهبي : —

« حصين عن الشعبي قال : ما كُذِبَ على أحد من هذه الامة  
ما كُذِبَ على علي . وقال أيوب : كان ابن سيرين يرى أن عامة ما  
يُروى عن علي باطل . »



## اصلاح

الخطأ	الصواب	الصفحة	السطر
وَأَنْ شَرْتَ	وَأَنْ شَرْتَ	٣	٨
ضوء الساري	ارشاد الساري	٣٣	١٧
كيف وكيف	كيف ، كيف	٦٣	٢
شيد	شيد	٨٢	٩
فتح القدير	شرح فتح القدير	١٨١	٩
ليتخذ بعضهم سخرياً	ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً	٢٦٨	١٠
المرء السوء	المرأة السوء	٢٩٠	٥
وظيفة دينية	وظيفة دينية	٢٩٥	٣
وهو هذا	وهذا هو	٣٠٧	١١
تنديد على العمرين	تنديد بالعمرين	٣٣٧	١٠
النصرية	النصرية	٣٤٩	١٩

وهناك غير هذا وهو ظاهر